

فهرست کتاب

ردیف	موضوع	ردیف	موضوع
۱۸	استفهام انبی-	۱۸	خطبه کتاب و ضرورت سلسله علوم قرآن
"	استفهام دعائی-	۱۹	"
"	استفهام تمثلی	۲۰	۲ حقیقتا استفهام و اقسام استفهام
۱۹	استفهام استرشادی	۲۱	۴ استفهام حقیقی-
"	استفهام استبطائی	۲۲	۴ استفهام انکاری-
"	استفهام عرض	۲۳	۹ استفهام توجیحی-
۲۰	استفهام تفضیضی	۲۴	۱۱ استفهام تقریری-
"	استفهام تجاہل عارفانہ	۲۵	۱۲ استفهام تعجبی-
۲۱	استفهام تطبیبی	۲۶	۱۳ استفهام قضائی-
"	استفهام تحقیری	۲۷	" استفهام تذکیری-
"	استفهام التفائی	۲۸	۱۵ استفهام تفضیلی اور استفهام انتخابی
۲۲	استفهام استبعادی	۲۹	" استفهام تہویلی
"	استفهام انیاسی	۳۰	" استفهام تسبیلی
"	استفهام استہزائی	۳۱	۱۶ استفهام تہدیدي
۲۳	استفهام تاکیدي	۳۲	" استفهام تسوہ
"	استفهام اخباری	۳۳	" استفهام امری-
"	استفهام تکثیری	۳۴	۱۷ استفهام تنبیہی
"	استفهام تعلیلی	۳۵	" استفهام تفسیری
۲۴	حروف استفهام	۳۶	"



الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ آيَاتِ الْقُرْآنِ تَذَكُّرًا لِقَوْلِي الْأَحْلَامِ وَجَعَلَ
كَلِمَةً لَا تَشْتَقِيهَا مِثْلُهَا وَلَا قَوْلِي لَا فَهَامَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الَّذِي خُصَّ بِالْكَلامِ الْمُعْجِزِ مِنْ بَيْنِ الْأَنَامِ وَ
عَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ الَّذِينَ سَبَقُوا فِي مِثْلِهِمُ الْفَصَاحَةُ وَالْبَلَاغَةُ وَقَدْ
بَهَلَدِيَّةً وَسَلَكُوا سَبِيلَ السَّلَامِ

رسالہ علم الاستفہام من القرآن سلسلہ علوم قرآن کا پہلا نمبر ہے
جس میں اقسام استفہام سے بحث کی گئی ہے انشاء اللہ تعالیٰ اسکے بعد دوسرے
بھی فصاحت و بلاغت قرآن کے متعلق ہدیہ ناظرین کے جائینگے بشرطیکہ زمانہ حکومت
دے اور پہلا سکو قدس کی نگاہوں سے دیکھے۔

اس امر کی بہت ضرورت تھی کہ فصاحت و بلاغت قرآن کے مسائل اُردو زبان میں
حل کئے جائیں اور مخالفین اسلام جو قصب کی ٹپی انگہوں پر لگا کر قرآن پر بیجا حملے
کر رہے ہیں اون کو روکا جائے اور کور باطنی سے انکے دیدہ بصیرت پر جو ظلمت
کفر اور نفاق کا پردہ چھا گیا ہے اوسکو اٹھا کر یہ امر بخوبی وضاحت کیساتھ کھلا دیا جائے
کہ قرآن عظیم الشان زندہ معجزہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جس میں اکثر علوم کے
وقایع اور غوامض موجود ہیں کہ جن سے عام لوگ یا خاص خاص لوگ بھی ناواقف ہیں

قرآن عظیم الشان ایک دریا سے ناپید اکنار ہے کہ جب گاہ اُس سے چہرہ اور اس کے چہرہ پر
وہی آبِ ارمی لپٹے ہیں جو بحر فصاحت و بلاغت کے غواص ہیں اور اس عروسِ بزرگ
وہی مثلِ ذہن نے بینِ جنوں نے اپنی فکر کا پورا حصہ علومِ عویہ میں خرچ کر دیا ہے۔

محدثاتِ ساری دہائے قرآنی؛ چہ دہ زندہ دل می برزند بہانی
سلسلہ علوم قرآن کو بین نے دو حصوں میں تقسیم کیا ہے ایک حصہ متعلق فصاحت
و بلاغت کے ہے دوسرا حصہ متعلق احکام کے جو حضرات فصاحت و بلاغت کا علم باقی
کے شیدا اور اردو لکچر کے دلدادہ ہیں ان کے لئے یہ سلسلہ اس وجہ سے مفید ہے
کہ اس میں فصاحت و بلاغت کے مسائل اور زبانِ عربی میں حل کئے گئے ہیں اور علاوہ
شواہدِ قرآنی کے اردو اساتذہ کے اشعار بھی جہاں تک ہرست ہو سکے ذکر کئے ہیں تاکہ
جو سب کے ساتھ اردو و محضر اور تصور بھی درست ہو اور کیچ اور لکچر (خطبوں)
میں کافی مدد ملے۔

دوسرا حصہ متعلق احکام قرآن کے ہے وہ فی الحقیقت قرآن عظیم الشان کی
بسیط فہرست ہے جسکی ترتیب حرفِ فہمی سے رکھی گئی ہے اور الگ الگ
ابواب قائم کر کے ہر ایک باب کا نام جدا جدا عنوان سے رکھا گیا ہے جن لوگو کو
قرآن کے فقہی مسائل حاصل کرنا ہوں ان کو یہ فہرست از حد مفید ہوگی کیونکہ ہر ایک
باب کے متعلق سب آیتوں کو ایک جگہ جمع کر دیا ہے اور پھر عربی اور اردو دونوں
سے ترتیب حرفِ فہمی ملحوظ ہے احکام قرآن کے رسالے انشاء اللہ تعالیٰ اسکے
بعد شائع ہونگے غرض کہ میرا جہاں تک خیال ہے ان دونوں حصوں کے سلسلے
پبلک کو از حد مفید ہونگے۔

اگرچہ یہی خواہاں قوم اور ہمدردان اسلام مسلمانوں کے تنزل کے بہت کچھ بتا
 بیان کرتے ہیں لیکن جانا جہان تک خیال ہے اور جس حد تک ہر کوئی سمجھتا ہے مسلمانوں کے
 تنزل کا بڑا سبب قرآن و حدیث سے غفلت اور ان کے احکام کی عدم تعمیل ہے اور
 اس کی کئی دلیل یہ ہے کہ عرب کے لوگ جہالت اور وحشت اور نا اتفاقی میں
 ضرب اشل تھے اور غیر اقوام یعنی رومیوں اور فارسیوں کے غلام بن رہے
 تھے لیکن جب کتاب و سنت کا نور انہیں پھیلا تو بجائے ففاق کے اتفاق اور بجائے
 وحشت کے اخوت اور بجائے جہالت کے تہذیب ساگئی یہاں تک کہ شاہان روم
 اور ایران کو اپنا تابع دار بنا لیا ساری دنیا کو ہلا کر چھوڑ دیا اگر مسلمان آج بھی قرآن
 و حدیث پر حتی الامکان عمل کریں اور فضول قصوں اور ناولوں اور غیر ضروری
 کتابوں کے مطالعہ سے احتراز کریں تو پھر انکی ترقی اور نیکو ماریج کمال تک پہنچا دے۔
 افسوس ہے کہ مسلمان ایسی کتاب کو جو جامع خیریت و طہریت اور جامع تمام سالم
 تمدن و سیاست ہے چھوڑ کر فضول کتابوں میں اپنا وقت ضائع کرتے ہیں۔

غیر حق رانی وہی رہ در حیم دل چرا ڈی کشی بر صفحہ ہستی خط باطل چھا
 از رباطن چہ بگذشتی و گر معورہ نہت ڈ زاہ ماہے بر بنی داری ازین منزل چھا
 تمام صحابہ و تابعین اور تمام ائمہ مجتہدین (رضی اللہ عنہم جمیعین) اور تمام اولیاء اللہ
 اور صوفیہ کرام (رحمہم اللہ جمیعین) سب کا اعتقاد و تمسک یہی کتاب و سنت ہے
 اور سب اولیاء اللہ اس امر متفق ہیں کہ صوفی کا کوئی مقام بغیر اتباع سنت طے
 نہیں ہو سکتا افسوس ہے اُن کے صوفیوں پر جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ
 کو چھوڑ کر اپنی طرف سے من گھڑت باتیں دین میں داخل کر کے لوگوں کو گمراہ کر رہے ہیں

اَوْ ضَلُّوْا فَاضِلُوْا كَيْ صِدَاقِ بْنِ رَبِّهِ ۝

غلاف ہمبر کے رہ گزید ؛ کہ ہرگز خواہد بنسلی رسید

اور بعض نادان و اغبہاں صوفیہ بلا تنقید اور بلا تحقیق ایسے جھوٹے اور بے اصل قصے کرامات کے اولیاء اللہ کی طرف منسوب کرتے ہیں کہ میں چچا اغیار اسلام قہر لاد و مقتدر اسلام فتح کا اڑاتے ہیں اور دین اسلام کی طرف سے لوگوں کو رہنما گان کرتے ہیں اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ معاذ اللہ ہم اولیاء اللہ کے کرامات کے منکر ہیں ہرگز ہرگز ہمارا ایسا اعتقاد نہیں کیونکہ کرامات کا ماننا ایک اعتقادی سلسلہ ہے لیکن ایسے بے اصل کرامات کہ جس سے باری تعالیٰ کی ذات اور صفات کی تہمید ہو یا اسکی ذات اور صفات میں شرک لازم آئے کو ہم بھی نہیں مانتے فَلَا تَكُوْنُوْا مِنْ جُهَلِّ الصُّوفِيَّةِ فَارِضُوْا لِمَا نَدَّوْنُ -

اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو توفیق اتباع شریعت محمدی نصیب کرے اور اس کا کار نامہ پذیر کو حبیب اللہ تعالیٰ نے سلسلہ علوم قرآن کے شروع کرینے کی توفیق عطا فرمائی ہے ویسا ہی اللہ تعالیٰ اپنے فضل استانت سے اسکو تمام بھی کرامے اَللّٰهُمَّ وَفِّقْ لَنَا بِالْخَيْرِ وَاجْعَلْ خَوَاتِمَ اَمْرِنَا بِالْخَيْرِ وَجِيْعِنَا عَنْ كُلِّ شَيْءٍ وَضَمِّمْ

استفہام کی حقیقت اور اسکے اقسام

استفہام حقیقی استفہام کو حقیقی سے کسی بات کا دریافت کرنا یا کسی واقعہ کا

اپو چنا ہے لیکن بیانیہ کی اصطلاح میں استفہام وہ کلام ہے کہ جس کے ذریعہ سے شکم کسی امر کی تصدیق یا کسی بات کا تصور دریافت کرے یعنی شکم استفہام یہ جملہ سے کسی امر کا واقع ہونا یا نہ واقع ہونا دریافت کرنا ہے

یا کسی چیز کی صورت حال یا کسی فعل کا فاعل پوچھتا ہے جیسے اَنْتَ فَعَلْتَ
 هَذَا اَيَّامِنَا يَا اِبْرَاهِيْمُ ؑ قَالَ بَلْ قَعَلَهُ كَبُرَتْ مُنْتَهَا هَذَا اخْتَلَوْهُمْ
 اِنْ كَانُوْكَ طَقُوْنَ ؕ (انبیاء ۷۷) بتدرستون نے کہا اے ابراہیم کیا یہ حرکت
 ہمارے بتوں کے ساتھ تم نے کی ابراہیم نے کہا نہیں بلکہ ان کے اس ٹوٹے بت کے کیا
 ہے اگر یہ (بت) ہوتے ہوں تو انہیں سے بوجھ دیکھو۔

کبھی استفہام حقیقی معنی سے الگ ہو کر مجازی کی معنوں میں متصل ہوتا ہے
 ۲ استفہام انکاری استفہام انکاری وہ کلام ہے کہ جس سے منکر کو کسی امر کی
 نفی مقصود ہوتی ہے گو حرف استفہام اثبات ہی پر آئے
 اور اس امر پر دو دلیلین ہیں ایک تو یہ کہ استفہام انکاری میں حرف استفہام کے
 بعد (اَلَا) آتا ہے جیسے فَهَلْ يَخْلُقُ اِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُوْنَ (احقاف ۷۷)
 اسکی تقدیر مَا يَخْلُقُ اِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُوْنَ ہے یعنی نہیں ہلاک ہونے لگوا

۳ جب بت پرست کسی چیز کے لئے تو اس کے پیچھے ابراہیم علیہ السلام نے سب بتوں کو توڑ دیا مگر
 بیسے بت کو صحیح و سالم چھوڑ دیا اور پھر ٹوٹے بت کے گئے میں ڈال دیا مہربان سے جو بت پرست لوگ تو
 تو کچھ لگو یہ ہمارے بتوں کو کسے توڑ ڈالا ایک نے انہوں سے کہا اے ہمدرد ہمارے کام میں ابراہیم کا یہ ہر ہوش
 ابراہیم سے بوجھلا اَنْتَ فَعَلْتَ اَلَمْ اِبْرَاهِيْمُ عَلَيهِ السَّلَامُ نے جواب دیا اگر بت ہوتے ہوں تو تو ٹوٹے بت سے
 پوچھو وہ ان کی تعابیت نہ منہ سے بولے نہ سو سے کہیلے آخر ابراہیم علیہ السلام نے انرا ہی حجت قلم کو کہ
 کہہ دیا تم اور تمہارے بتوں دونوں پر ایک ہے وہی چیز کی پرستش کرتے ہو جو بتے مانتے ہیں اور تم کو نہ پہنچتی ہے کتر
 میں نہ نقصان پہنچتا ہے نہ ہونے کو ابراہیم علیہ السلام کے ہاتھ کی جگہ کی آتش تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو بچا دیا
 استفہام حقیقی کی مثال مدد میں غزوہ بدر ۷۱ ج ۱ جدول اور ج ۲ ج ۱ ایضاً دیکھیں خدا کرتا ہے کیا

قوم جو بدکار ہو اور خدا کے حکم سے روگردان و دوسری دلیل یہ ہے کہ تفہام انکاری
والے جملے پر جملہ منفیہ کا عطف ہو سکتا ہے اگر مقصود تفہام سے نفی نہ ہوتی تو ہمارے منفیہ کا عطف
جملہ مثبتہ پر کیسے ہو سکتا ہے جیسے **فَمَنْ يَهْدِي مَنَ أَضَلَّ اللَّهُ**
وَمَا لَهُمْ مِنْ تَأْوِيلٍ (روم ۴۷) کون اُس کو راہ پر لائے جسے اللہ نے گمراہ
کیا اور انکے لئے کوئی مددگار نہیں لیکن جسے اللہ گمراہ کرے اُسے کوئی ہدایت پر لائے نہیں سکتا
اور جو خدا کی راہ سے ہٹنا گئے ان کا کوئی مددگار نہیں اس مثال میں جملہ منفیہ کا عطف
جملہ مثبتہ پر ہے اور مقصود نفی ہے۔

استفہام انکاری اگر اضی پر آئے تو اس سے مقصود مخاطب کی تکذیب ہوتی
یعنی مضمون جملہ کے واقع ہونے کا جو مخاطب مدعی ہے وہ غلط ہے یعنی مضمون جملہ
واقع نہیں ہوا جیسے **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** شہادت کہ
وَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (زمر ۴۷) یعنی کافر و فرشتوں کو اللہ کی بیثباتی قرار دے
میں اس دعویٰ میں وہ جھوٹے ہیں کیا وہ فرشتوں کی پیدائش کے وقت موجود تھے
یعنی موجود نہ تھے جب موجود نہ تھے تو اون کو کیونکر معلوم ہوا کہ فرشتے اللہ کی بیثباتی
تجیر اونکی یہ بات لکھ لی جائیگی اور قیامت میں اون کی پوچھ ہوگی اور ایسا ہی سال

۱۔ خدا کی منتوں کا منتہی یہ تھا کہ اسی تسبیح اور تقدیس کی جاتی اور اس کو ہر جہ سے فخر و مجاہد
اس کے برخلاف اس کے لیے اولاد نہیں آئی تھی اور اولاد بھی ایسی کہ جو خود کو پسند نہیں نہ بڑی اولیٰ ہر جہ سے
لو کہ بڑی اولیٰ تو یہ کہ کہا جائے اس کو اولاد ہے حالانکہ تو اللہ و تناسل خود باطل پاک جو ہماری بنیاد پر کھڑے
اللہ کی بیثباتی میں حالانکہ جب اس کو اولاد ہی نہیں تو بیثباتی کہاں ہو مگر اللہ تعالیٰ نے اس کو تہمتیں لگے
اور اسے ہمیشہ کا انکار کیا اور کہہ دیا کہ وہ اولاد سے باطل پاک ہے یہ محض تمہاری توہمات ہیں جو تمہارے

اَفَاَهَمَّا كَذِبًا بِمَكْرِ الْبَنِيْنَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ اِٰنًا مَّا كَانَا اِلٰهًا تَعَالٰی
 تمہارے لئے بیٹے جن کے لئے اور اپنے لئے فرشتوں کو شیطان قرار دیا ہے
 غلام نے ایسا نہیں کیا یہ محض تمہارے توہمات میں کہ جسکے تم تابع ہو کر غلام پر ہٹ
 باندھے ہو۔

۱۵۔ استفہام انکاری اگر مضارع پر آئے تو اس سے قابل کا مقصود یہ ہوتا ہے کہ اس جملہ کا
 مضمون آئندہ زمانہ میں واقع ہوگا جیسے نَلُوْا سُبْحٰنًا وَاَنْتُمْ كَمَا كَارِهُوْنَ (ہو)
 (ع ۳) نوح علیہ السلام نے کہا اس میں کفارستہ (جو بالکل کہلا ہوا ہے) کیا برہنہ ہوگی
 لازم کرینگے کہ خواہ جو لغاتوشی سو بھی اسکو مان لو بلکہ وہ ایسا واضح ہو کہ تم اسکو خوشی سوان سکتے ہو

۱۶۔ استفہام توبیخی استفہام توبیخی بھی استفہام انکاری کے قریب قریب ہے
 بلکہ بعض علماء نے کہا ہے کہ استفہام توبیخی استفہام انکاری ہی ہے لیکن فرق
 استفہام انکاری اور توبیخی میں اسی قدر ہے کہ استفہام انکاری میں جبکہ
 استفہامیہ سے اس جملے کا ابطال مقصود ہوتا ہے اسی واسطے اسکا دوسرا
 نام استفہام ابطالی ہے اور استفہام توبیخی میں مخاطب سے جو مضل یا ترک
 واقع ہوا ہے اس پر ملامت کی جاتی ہے یعنی استفہام توبیخی میں یا تو یہ بتلایا
 جاتا ہے کہ جو مضمون جملہ نہ واقع ہونا چاہئے تھا وہ کیوں واقع ہو گیا آئندہ سے
 وہ واقع نہ ہو جیسے اَفَعَصَيْتَ اٰخِرَیْ (ط ۵ ع) موسیٰ علیہ السلام نے

۱۷۔ استفہام انکاری کی مثال میں غالب مردم کے یہود لکھا شمار ہیں۔

۱۸۔ سخن میں غائد غالب کی آتش افشانی پڑھیں ہے ہر کو بھی لیکن اب اوسین دم کیا ہے۔
 سننے کیا فرم ہے کہ سب کو علیہ اہل سا جواب پڑ آؤ نہ ہم بھی سپر کرین کوہ طور کی۔

اپنے بھائی ہارون علیہ السلام سے کہا کیا تم میری نافرمانی کی یعنی حکو نافرمانی
 نہ کرنا چاہتے تھے لیکن تم میری نافرمانی کی اسوجہ سے میں تمہیں ہرزاش کرتا ہوں کہ تم
 سے ایسا نہ کرنا یا یہ بتلایا جاتا ہے کہ مضمون جملہ واقع ہونا چاہئے تھا وہ واقع نہ ہوا اسکی
 وقوع پر مخاطب کو ملامت کی جاتی ہے کہ کیوں نہیں واقع ہوا جیسے کہ تِلْكَ اَرْضُ
 اللّٰهِ وَاسِعَةٌ فَتَمَاجِرُ وَاَفْتَحَا (نار ۱۴) کیا اللہ تعالیٰ کی زمین وسیع
 نہیں تھی کہ تم ہجرت کر کے وہاں چلے جاتے یعنی اللہ کی زمین وسیع ہونے پر بھی تم
 ہجرت نہیں کی برا کیا خبر اب ہی اب ہجرت کر کے چلے جاؤ اور ایسا ہی یہ شال اَوَّلُ
 نَعْمٍ كَرَّمَ اَيْتُكَ كَوْرًا (مائدہ ۷) کیا تم نے حکو اتنی عمر نہیں دی کہ تم اللہ تعالیٰ کی
 یاد کرتے ہو بہت نفرت ہے تم پر کہ اسقدر عمر دینے پر بھی تم نے اللہ کو یا نہیں
 کیا خلاصہ یہ کہ استفہام تو بیجی میں مقصود کلام سے اثبات جملہ استفہامیہ ہوتا ہے
 اور نفی ضمناً حاصل ہو جاتی ہے جس پر ملامت کی جاتی ہے اور استفہام انکاری میں
 مقصود اصل نفی ہوتی ہے جیسے فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ۔

۱۱ سوئی علیہ السلام تو ریت لانے کو کوہ طور پر گئے اور ہارون علیہ السلام کو اپنے قوم پر گرائی
 یہاں سامری نے انکو بہکا کر پتھر کی پرستش میں لگا دیا جب موسیٰ علیہ السلام لوٹے تو انہی قوم کو بتایا
 پر پایا ہارون علیہ السلام سے ظالم ہو کر (اَفْصَيْتَ اَمْرِي) یہ جب تم نے انکو گمراہی پر دیکھا
 تو کیا وہ مانع ہوئی کہ تم نے انکو گمراہی سے نہ روکا اور انکو گمراہی میں چلنے دیا تم نے کیوں میری نافرمانی
 آئندہ سے میری نافرمانی نہ کرنا استفہام تو بیجی کی شال اردو میں شوق کا شعر ہے کہ آپسے ہو گیا
 کیوں باہر آگ لگھائے تیری تہ پر ۱۲ اس آیت میں ملامت ہے ہجرت نہ کرنے پر ۱۳ یہ اللہ تعالیٰ
 و فرخون سے کہے گا جب وہ دوزخ سے نکلے پھر اعمال صالحہ کی نیکی آرزو کریں گے۔

۴۴ استفہام تقریری تقریر کتھ میں کسی امر کے برقرار رکھنے کو اس صورت میں کہنا

تقریری کے معنی یہ ہوئے کہ جو امر مخاطب اور مکتلم کے پاس ثابت ہے اسی پر مکتلم جملہ استفہام سے اقرار لیتا ہے جیسے هَلْ لَيْتِمَا مَعَكُمْ اِذْ تَدْعُوْنَ اَوْ يَنْفَعُوْكُمْ (شعراء) یعنی ان بتوں کو جو تم پکارتے ہو کیا وہ سننے میں یا تم کو نفع پہنچاتے ہیں جب یہ امر مسلم ہے کہ پکارنا اُس کو چاہئے جس نے اور نفع بھی دے جب سننے بھی نہیں اور نفع بھی نہیں دیتے تو پھر اون کو پکارنا بیکار ہے لیکن اللہ تعالیٰ کو پکارا جو سنتا بھی ہے اور نفع بھی دیتا ہے استفہام تقریری میں کہ استفہام نفی پر آوے لیکن مقصود اس سے اثبات ہوتا ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ کلام ایجابی کا عطف اس پر صحیح ہوتا ہے اگر مقصود نفی سے اثبات نہ ہو تو جملہ مثبت کا عطف جملہ تنقیہ پر کیا ہو سکے جیسے اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَوَضَعْنَا عَنَّا وَفَرْكَ الَّذِي اَلْقَضَ ظَهْرَكَ (سورۃ الشرح) اے پیغمبر کیا ہم نے تمہارا سینہ نہیں کھولا یعنی کھول دیا اور ہم نے تمہارے اور ہرے تمہارا بوجھ اٹھا کر کہ جس نے تمہاری پیٹھ توڑ دی تھی (یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہارے اگلے اور پچھلے گناہ سب

۴۵ سورۃ الشرح کہ میں اتری سینہ کھول دینے سے یا تو یہ مراد ہے کہ اوسین ہننے نبوت کا نور پھیلا دیا یا اس سے مراد شوق صدر ہے کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کم سن میں کیا گیا تھا اللہ تعالیٰ نے تمام دنیاوی کثافتوں سے آپ کا سینہ پاک کر کے اوسین نبوت کا نور بھردیا تھا اسکا قصہ یہ ہے استفہام تقریری کی مثال اردو میں غفران مکان حضرت نواب میر محبوب علی خان بہادر مرحوم مغفور سابق فرمانروائے دکن کا شعر ہے ۵ ولین گرو نہیں پھر کیا ہے ڈگل میں گرو نہیں تو پھر کیا ہے (غالب) ان بہلا کرتے رہا بہلا ہو گا ۶ اور درویش کی صدا کیا ہے

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک مثال میں کئی قسم کے استفہام بن سکتے ہیں جیسے
 اَنَامُرُفَ الْاِنْسَانَ بِالْزُّوْقَاتِ اَنَفْسُكَ وَاَنْتُمْ تَمْلُؤْنَ الْكِتَابَ فَلَا تَقْلُوبُوا
 (برقوع) کیا تم لوگوں کو تو نیکی کا حکم کرتے ہو اور اپنی خبری نہیں لیتے (یعنی خود عمل
 نہیں کرتے) اور کتاب تو ریت پرستے ہو کیا تم کو عقل نہیں ہے اس مثال میں استفہام
 تقریدی بھی ہو سکتا ہے اور استفہام تعجبی بھی۔

۴ استفہام غتابی | شکم جس کلام کے ذریعہ سے مخاطب پر غتاب غتاب کرے
 وہ استفہام غتابی ہے جیسے اَلَا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اِنَّ تَخْشَعَ قُلُوْبُكُمْ
 لِذِكْرِ اللّٰهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ (مدید ۲۷) کیا ایمانداروں کے لئے وہ وقت
 نہیں آیا کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو قرآن اترا ہے اس کے سننے
 اونکے دل گہل جائیں یعنی اس قسوت قلبی کی بھی انتہا ہے کہ باوجود اللہ کے ذکر
 کے اور قرآن کی آیتوں کے سننے پر بھی دل نہیں پسیتے اس صورت میں قہر خدا اور
 غضب آسمیٰ نہ نازل ہو تو پھر کیا ہو فرق غتاب اور توبخ میں اسے یہ ہے کہ توبخ میں
 سزا نش زیادہ ہے اور غتاب میں کم۔

۵ استفہام تذکیری | جس استفہام کے ذریعہ سے مکالمہ والے واقعات کو پیرا حقیقتاً
 استفہام غتابی کی مثال اردو میں ذوق کا یہ شعر ہے۔

بغل سے لے گئے دل کو نکال کر وہ صریح پڑ جو اٹھا تو کہا آنکھیں نکال کے کیا
 (صدر) دل لیکے میرا صاف کر ماتے ہیں کیا : جب مانگوں تو جھپلا کے یہ فرماتے ہیں کیا
 استفہام تذکیری کی مثال آد کا یہ شعر ہے۔

کہاں ہے لشکر مان کہاں ہے قوم غمزدہ کہاں ہے لشکر فرعون جاہ ذی الوداد۔

یاد دلانے وہ استفہام نکہری ہے یعنی جلد استفہام ایک اشارہ ہوتا ہے قصہ کو
 کی طرف اور خوف طوالت پورا قصہ کو ذکر نہیں کیا جاتا صرف اشارۃً ایک جلد کا سبیل
 ایجاز بیان کیا جاتا ہے جیسے اَلَمْ اَعْهَدْ اِلَيْكُمْ يَا بَنِي اٰدَمَ لَنْ تَعْبُدُوْا
 الشَّيْطٰنَ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ (پین ۳۷) یعنی ہنوں سے کیا یوم مینا ق با سکا
 عہد نہیں لیا تھا کہ اے آدم کی اولاد شیطان کی عبادت نہ کرنا لیکن پھر تم اس عہد کو
 بھول گئے اب ہم پھر تم کو وہ یوم مینا ق کی بات یاد دلانے ہیں کہ تم شیطان کے کہے پر مست جلو
 اور اس کو اپنا دشمن جانو کیونکہ وہ تمہارا کھلا دشمن ہے اور خدا کی عبادت کر دو کیونکہ
 وہی سخی عبادت ہے یا جیسے جناب باری کا ارشاد اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ اِنِّیْ اَعْلَمُ
 غُیْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خ کیا مینوں سے نہیں کہا تھا کہ میں آسمان اور زمین
 پر شیدہ باتوں کو جانتا ہوں اس استفہامیہ جملہ میں اشارہ ہے اس قول کی طرف جو اللہ تعالیٰ
 نے پہلے فرشتوں سے کہا اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَتُکَ اَلَا اَجْعَلُ فِیْہَا
 یُفْسِدُ فِیْہَا وَاَیْسِفُ اِلَیَّ مَآءٌ وَتَحٰقُّ نُبُحْتُ لِمُجْمَدٍ لَّکَ وُلُقَدَّسٌ لَّکَ
 اَقَالَ اِنِّیْ اَعْلَمُ مَآءٌ لَّا تَعْلَمُوْنَ پروردگار نے فرشتوں سے کہا میں زمین میں اپنا
 ایک نائب بنانا چاہتا ہوں فرشتوں نے کہا اے پروردگار کیا تو زمین میں ایسے
 شخص کو پیدا کرے گا جو خدا کا مجاہد اور جو نبی کرے اور ہر تیری تسبیح اور تقدیس کرتے
 ہی میں اس وقت خدا نے کہا کہ آدم کے پیدا کونین جو صلت ہے اس کو میں ہی جانتا
 تم نہیں جانتے اس پر سے قصہ کی طرف اشارہ صرف اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ سے کیا گیا اور
 بخوف طوالت پر سے قصہ کو ذکر نہیں کیا

۸ استفہام اقاری مشکلم اپنے کلام میں فخر جملانے کی غرض سے جو استفہام لائے

وہ استفہام افتخاری ہے جیسے فرعون کا سوئی سو کہنا اَلَيْسَ لِي مَلَأُ مَضْرَ (زخرف ۱۷) کیا مجھ کو مصر جی سلطنت نہیں ملی لینے مجھ کو ٹرا افتخار اس بات کا ہے کہ میں مصر جی سلطنت کا مالک ہوں۔

۹ استفہام تعجبی | جو استفہام کسی چیز کی غفلت بتلانے کی غرض سے لایا جاتا ہے وہ استفہام تعجبی ہے جیسے مَا لَیْذَا الْکِتَابِ لَا یُعَادِ صَغِيرَةً وَلَا کَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا (سورہ کہف ۷) گناہ گاروں کو جب نامہ اعمال دے دئے جائینگے تو وہ ڈر ڈر کر کہیں گے یہ ہمارا نامہ اعمال کیا ہی بڑا کھاتا ہے کہ جس میں یہ چھوٹا گناہ چھوٹا ہے نہ بڑا گناہ سب سی نوشتہ میں موجود ہے۔

۱۰ استفہام تعجیلی یا تحویلی | جو استفہام کسی امر آئندہ کے وقوع سے توجہ کو بدست زدہ کرنے کی غرض سے لایا جائے وہ استفہام تعجیلی ہے جیسے الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ وہ حادثہ قیامت جو حق کو باطل سے جدا کرنے کا اور ضرور ہو کر رہے گا اُس کو تم کیا سمجھتے ہو وہ کیا واقعہ ہے وہ ایک بڑا عظیم الشان واقعہ ہے۔

۱۱ استفہام تسہیلی یا تخفیفی | جو استفہام بغرض تسہیل یعنی کسی کام میں اسان

۱۲ مثال استفہام افتخاری (یا اَلَيْسَ) یا اِنَّمَا مَعِيَ حُذُوکُکُمْ وَاذْکُوکُمْ اَلَيْسَ غُلٌّ لِّکُمِ مَا شَاءَ کُلِّیَا (مثال استفہام تعجبی (یہ نہیں) ذبح خیر سے ہوا جو وہ پد کر کے کا ہے ذیک ذرا غور کرو دیکھو کہ یہ کس کس کا (طور) نتیجہ ہے اوس نظر کا کیا کہنا : لیکن اپنے جگر کا کیا کہنا۔

۱۳ استفہام تہویلی کی مثال یہ کیا بلا کوئے بنا کی بھی ہے بکئی شی : قدم زار ہر صد سال پہلے دیکھا۔
۱۴ مثال تسہیل (ذوق) کیا اگر تم جو کچھ گھڑی دھڑکی کہ بعد میں سن ہوگی اس سن اڑی وہ گھڑی کے بعد

بتلانے کی غرض سے لایا جائے وہ استفہام تسبیحی ہے جیسے مَا ذَا عَلَيْهِمْ قَوْمًا سَوَاءً (نساء ع) یعنی ان پر کیا ایسا بوجھا اور دشوار ہے کہ جو ایمان لے آئیں وہ تو ایک سال چنیر ہے جو ان پر بلازم کی گئی ہے اور ایمان کے لائے میں اونکا کوئی حرج نہیں بلکہ سراسر فائدہ ہی فائدہ ہے۔

۱۲۔ استفہام تہدیدیں یا وعیدی | وہ استفہام کہ جس کے ذریعہ سے شکم اگلے واقعات کو یا بعد کے شاید کو یا دو لاکر دہلی دیتا ہے استفہام تہدید ہے جیسے اَلَمْ تَكْذِبْ اِلَّا قَوْلًا (مرسلۃ ع) کیا ہم نے اگلوں کو ہلاک نہیں کیا یعنی تم کس غصے پر ہو اگر تم بھی ایسی ہی نافرمانیاں کر دو گے تو تم کو بھی ہلاک کر دینگے۔

۱۳۔ استفہام تنوید | جس استفہام میں دو باتوں کو برابر بڑھایا جائے وہ استفہام تنوید ہے جیسے سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ اَاَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ (بقرہ ع) اسے پیغمبر تم ان کافرین کو ڈراؤ یا نہ ڈراؤ دونوں برابر نہیں وہ تو ایمان لانے والے نہیں۔

۱۴۔ استفہام امری | شکم کو کلام سے استفہام مقصود نہ ہو بلکہ اس جملہ استفہام کا حکم سبب لانا مقصود ہو جیسے اَاَسْمَلْتُمْ ذَا آلِ عِمْرَانَ (یعنی اسلام لے آؤ یا قہر اُنکو سُلْتُمْ) (مائدہ ع) کیا تم باز نہیں آؤ

۱۵۔ مثال تہدید (تہدید) | بنی یاسین کی کہیں بنی یاسین کی کیا قیامت ہوئے شخص پہ آنا دل کا۔
 ۱۶۔ مثال تنوید | شعل بہتر سے شعل باری کا کیا حقیقی دکیا مجازی کا۔
 ۱۷۔ مثال امر (بہادری) | انوس ای طور سے غفلت میں رہو گے کیا آخری بابا کی زیارت نہ کرو گے

لئے براہوں سے باز آؤ اور جیسے اَصْبَارُ قُلُوبِ (فرقان ص) اپنے صبر کرو۔
۱۵ استفہام تنبیہی جس استفہام کے ذریعہ سے حکم مخاطب کو کسی بات پر آگاہ کرتا ہے وہ استفہام تنبیہی ہے اور یہ استفہام بھی امر کی ایک قسم ہے جس سے مقصود اس فعل کا کرنا ہوتا ہے جیسے اَلَمْ تَرَ اِلٰی ذٰلِكَ كَيْفَ مَدَّ الْيَقْلُ (فرقان ص) اسے پیغمبر کیا تم نے اپنے مالک کی قدرت نہیں دیکھی کہ اُس نے سایے کو کیونکر پھیلا یا بعض اس امر کو دیکھو کہ اللہ تعالیٰ سایے کو کیونکر پھیلاتا ہے اور وہ کس طرح سے بڑھتا گھٹتا ہے۔

۱۶ استفہام ترغیبی جو استفہام کسی امر کی طرف رغبت دلانے کی غرض سے لایا جائے وہ استفہام ترغیبی ہے جیسے مَنْ ذَا الَّذِي يَقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا یعنی کون شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کو قرضہ منہ دے یہاں قرضہ بہتر ترغیب دینے کے لیے استفہام استعمال کیا گیا اور ایسا ہی جملہ اَدُلُّكُمْ عَلٰی تِجَارَةٍ تُنْجِيْكُمْ مِنْ غَدَابِ الْيَوْمِ (صف ص) کیا تم کو ایسی تجارت جو غذاب الیم سے نجات دے نہ بتلاؤں یعنی میں تم کو ایسی تجارت کی طرف رغبت دلاتا ہوں کہ جو غذاب الیم سے نجات دے اور آخرت میں خادہ پہنچائے وہ تجارت کیا ہے ایمان اور عمل صالح۔

۱۷ مثال استفہام تنبیہی (نہیم) آئی سفیدی عمر کیوں غفلت میں کہو تا ہے: کہا و ظہر صحیح تہات ہوگی تو کس نیند سوتا ہے

۱۸ مثال استفہام ترغیبی (ذخیر احمد) اسی قوم تری بہت رحمت کو کیا ہوا یا تو ہے قصور وار تو کس کا گلہ کروں۔
 (سید احمد) یا یہوں غمسا کیا کہ نہ (اور میں ایسے یاد کیا کہ نہ) یاؤں بڑ کر اُسے خدا لایا نہ ہاتھ تو لاؤ یا کیا کہنا:

۱۷ استفہام الہی استفہام سے مقصود کسی امر کی ممانعت ہوتی ہے جیسے

اَلتَّخَشُّوْهُمۡ فَاِنَّ اللّٰهَ اَحَقُّ اَنْ یُّتَخَشَّوْا (توبہ ۲۴)

کیا تم کافروں سے ڈرتے ہو حالانکہ اللہ زیادہ مستحق ہو کہ اس سے ڈر لو یعنی تمنا میں
اور شکر کریں اور کفار سے مت ڈرو۔

۱۸ استفہام دعائی جس استفہام سے مقصود دعا ہو جیسے لَا تَهْلِكْ دِیْنَنَا

فَعَلَّ السَّغْهَاءُ وَصُنَّا (اعراف ۱۶) موسیٰ علیہ السلام

نے کہا اے پروردگار کیا تو ہم کو اس وجہ سے ہلاک کرتا ہے کہ ہم میں سے جو قو فون
نے بت پرستی کی یعنی اے پروردگار یہ قو فون (جو قو فون کے کرتوتوں پر) ہلاک

استفہام نہی اور استفہام دعائی میں ای قدر فرق ہے کہ اگر ادنیٰ اعلیٰ سے
کسی امر کے ذکر کرنے کی درخواست کرے تو وہ استفہام دعائی ہے اور اگر اعلیٰ ادنیٰ
کسی امر کے نہ کرنے کو کہے تو وہ استفہام نہی ہے۔

۱۹ استفہام تنبیہی جس استفہام کے ذریعہ سے شکم کسی بات کی آرزو کرتا ہو

وہ استفہام تنبیہی ہے جیسے هَلْ لَّكَ شِدَّةٌ اَوْ شِدَّةٌ لَّكَ

لکنا (اعراف ۷۷) دوزخی آرزو کرینگے ہائے کوئی ہمارے سفارشی ہیں جو وقت
ہماری سفارش کرے ہمارے عذاب سے نجات دیں۔

۲۰ مثال استفہام نہی (النس) دل پر سننا ہے کسی خلق میں تو نصیحت مانگا کرتا ہے کہ نہ

مثال استفہام دعائی (راحت) ہاں کہ تو ان پروردگار پرستی میں کہ تو غلو نہ کیا کہ تو

۲۱ مثال استفہام تنبیہی (ناصح) دشت تک وطن میں جو چو گناہ کہ چٹا اے۔ تو سال آجہو گناہ

(درو) وہ دن گذرے کہ میں ہی فراغ قضاہ کیجے کہ میں تو اب دل نہا دماغ تھا۔

۲۰۔ استفہام استرشادی مشکلم اپنے کلام میں کسی امر کے بھلائی کی درخواست کرتا ہے اور اذبا مخاطب پر اعتراضات کلام نہیں لاتا بلکہ محض انزہ طلب رُشد اور اس کلام کو استفہام کہہ کر اپنے میں ادا کرتا ہے جیسے اَجْعَلْ فِتْهًا مِّنْ یَّفْقِسُکَ فِیْهَا لَیْسَ اے پروردگار ہم تیری جناب میں استرشاداً عرض کرتے ہیں نہ یہ سبیل اعتراض کہ کیا تو زمین میں ایسے شخص کو پیدا کرتا ہے کہ جو فساد مچائے اور خونریزی کرے۔

۲۱۔ استفہام استبطائی مشکلم اپنے کلام میں کسی امر کے وقوع بین دیرری ہوئی کو ظاہر کرتا ہے ایسا استفہام استبطائی ہے جیسے مَتٰی نَضْرُ اللّٰہُ یعنی اللہ کی مدد کب آئے گی یعنی اللہ کی مدد آنے میں بہت دیرری ہوئی چنانچہ اوھیں کے جواب میں جناب باری ارشاد فرماتا ہے اِنَّ نَضْرَ اللّٰہِ قَرِیْبٌ (۲۲ سورہ بقرہ) یعنی آگاہ ہو جاؤ اللہ تعالیٰ کی مدد عنقریب آنے والی ہے۔

۲۲۔ استفہام عرض جس استفہام سے مقصود مشکلم کو کسی امر کا پیش کردینا ہو وہ استفہام عرض ہے جیسے اَلَا تَحْسِبُوْنَ اَنْ یَّعْظِلَ اللّٰہُ لَکُمْ (نور ۳۷) کیا تم اس بات کو نہیں چاہتے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ بخشد یعنی ہم تم پر اس بات کو پیش کر دیتے ہیں کہ تم پر گناہ بھی مٹائی جائے

۲۳۔ مثال استفہام استرشادی (غلب) ہم میں مشتاق وہ نیزارہ: یا الہی یہ باجر کیا ہے

۲۴۔ مثال استفہام استبطائی ۵ رات امداد ہی جدائی کی: اب نکلتا ہے آفتاب کہاں

۲۵۔ مثال استفہام عرض (امیر) ۵ دیر سوئے ہو کیا اب بھی نگہ جواز گئے: کچھ تبار تو میرے گھر کا نہ کہلو گئے

۲۳ استفہام تخصیصی جو استفہام کسی بات پر مخاطب کو راغبیتہ کرنے کی غرض سے

لایا جاوے وہ استفہام حقیقی ہے جیسے اَلَا تُقَاتِلُوْنَ

قَوْمًا اَنْتُمْ اَيَّمَا فِئْتَمِنْ بَعْدَ عَهْدٍ هُمْ (توبہ ۲۷) کیا تم اسی قوم سے

نہیں لڑتے کہ جنہوں نے اپنے معاہدے کو توڑ دیا بعد عہد کرنے کے لینے تم کو

آباد کیا جائے کہ اسی قوم سے جو نقص خود کمین ضرور اُن سے لڑو۔

۲۴ استفہام تجاہل عارفانہ جان بوجہ کہ انجان بننے کی غرض سے جو استفہام

جائے وہ استفہام تجاہلانہ ہے جیسے اَلَمْ نَلِكْ

اَللّٰكِيْنَ مِنْ بَيْنِنَا (ص ۲۷) کیا ہم کو چھوڑ کر محمد پر قرآن اُتارا گیا ہے یہاں پر اس

جگہ کے کہنے والے مشرکین میں گو وہ اس بات کو جانتے تھے کہ محمد صلی اللہ علیہ

سلم پر قرآن اتر رہا ہے لیکن بہر بھی انجان ہیں کہ اس جگہ کو انہوں نے استعمال کیا

کہ ہم کو چھوڑ کر محمد پر قرآن کیون اتر لایا ہوتا۔

۲۵ یہ واقعہ صلیح مہدیہ کا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور قوش کے کافروں میں جس کے قریب فرما پائی تھیں کہ

کہہ کر اہل صلیح پر قوم نے اہل عہد کو توڑ دیا۔ واقعہ یہ ہے کہ مکہ کے کافروں نے حیدرہ میں دس برس کیلئے آنحضرت صلی اللہ

ص علیہ السلام اس خبر پر کہ جو لوگ مسلمان ہوئی پناہ میں ہیں اور یہ کہ دے حاکم کرینگے اور نہ حکم کرنا لوگي مدد کرینگے اور

مسلمان اور لوگوں پر حملہ کرینگے جسکے والو کی پناہ میں ہیں نہ حکم کرنا لوگي مدد کرینگے کہ والو کی پناہ میں نبی بکر کی

قوم تھی اور مسلمانوں کی پناہ میں خزاہ کی قوم تھی اتفاقاً نبی بکر اور خزاہ کی قوم میں جنگ ہوئی مکہ کے کافروں نے

اپنے عہد کا کچھ خیال نہیں کیا اور نبی بکر کی تباہی سے مدد کی یہ حال دیکھ کر خزاہ میں سے ایک شخص عربوں میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر ہوا اور فرما دی کہ مکہ کے کافروں نے عہد کو توڑ دیا آپ نے فرمایا اچھا میں بھی تمہاری مدد کروں گا

۲۶ میں کہہ رہا تھا کہ نبی بکر کی اور خزاہ کی قوموں کے کافروں نے عہد کو توڑ دیا آپ نے فرمایا اچھا میں بھی تمہاری مدد کروں گا

۲۵ استغفام تعظمی جو استغفام بغرض تعظیم لایا جائے وہ استغفام تعظمی ہے جیسے

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ (ع ۳۴ بقرہ)

یعنی کون شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بلا اذن سفارش کرے یعنی بلا اذن کس شخص کو جرات ہے جو بارگاہ ایزدی میں کچھ عرض معروض کرے یعنی جو شخص بارگاہ ایزدی میں سفارش کرتا ہے وہ بڑا ہی عظیم الشان شخص ہے (اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں)

۲۶ استغفام تحقیری جو استغفام بغرض تحقیر منقلب لایا جائے وہ استغفام

تحقیری ہے جیسے اَهْلَ الْاَلْفِ يَدْخُلُ الصَّكَّاءُ (انبیاء ع) یہ فقیر آدمی (یعنی ابرارِ زہد) تمہارے مہر و ن کو (برائی سے) یاد کرتا ہے یہ قولہ کافرون کا ہے)

۲۷ استغفام اتقائی جو استغفام کسی امر کے کافی ہو جانے کی غرض سے

لایا جائے وہ استغفام اتقائی ہے جیسے اَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى

لِلْمُتَكَبِّرِينَ (عنکبوت ع) کیا عروج کرنے والوں کو جہنم کا ٹھکانا کافی

نہیں ہے یہ لفظ اس کے لئے جہنم کافی ہے اس استغفام میں استغفام اتقائی کے ساتھ

بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۰ غرض کہ ماہرہ کا توڑ ڈالنا اسلام میں بہت بڑا گناہ ہے اور عجایب حد پر قائم ہو کر کیا

ہے مثل استغفام تحقیری (قلی) نقطہ اتنا ہی دیکھتا تھا راہِ دہریہ پر کس لئے ہے یہم اللہ شان استغفام

تجاہل عارفانہ (ظہر) ہوش رہا سنگلاہ لقا تو کون ہے و صبر و قہر اسلحہ چلا بیچ تو بتا تو کون ہے

۲۸ استغفام تعظمی کی مثال (غالب) زبان پر بارغدا یا یکس کا نام یا یا کہ میری لطف نے دوسری زبان کیلئے

۲۹ مثال استغفام تحقیری (غالب) حجاب بات میں کہتے ہو کہ تو کیا میری زمین کہو کہ انما زکشتو کیا ہے

۳۰ مثال استغفام اتقائی (قلق) امید نا جات اے قلقل کہتا ہے عرض حاجات اے قلقل کہتے ہیں

استفہام تقریری بھی ملحوظ ہے۔

۲۸۔ استفہام استینادی استفہام سے اگر قصود و مخاطبین کا کسی بات سے دور پڑ جانا ہے تو وہ استفہام استبعادی ہے جیسے

اَتَى لَكُمْ الذَّكَرُ (دخان ۷) اون کو نصیحت سے کیا سر و کار وہ نصیحت سے بہت دور پڑے ہوئے ہیں۔

۲۹۔ استفہام ایناسی یا انی مخاطب کو شکم سے انت پیدا ہونے کی غرض سے جو استفہام لایا جائے وہ استفہام ایناسی ہے

جیسے اللہ تعالیٰ کا موسیٰ علیہ السلام سے کہنا وَمَا تِلْكَ اِيَّيْهِ بِمَنَاسِكٍ يَا مُوسٰی (دخان ۷) یہ تمہارے ہاتھ میں موتی کیلئے چیز ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کو خود معلوم تھا لیکن موسیٰ نے اللہ تعالیٰ سے کلام کرنے سے انت پیدا ہو اور موسیٰ کو پہلے نہ جانیں اس غرض سے اللہ تعالیٰ نے استفہامیہ لفظ ارشاد فرمایا۔

۳۰۔ استفہام استہزائی جو استفہام بغرض تمسخر یا دل شکنی کی غرض سے لایا جاتا ہے وہ استفہام استہزائی ہے جیسے قوم شعیب علیہ السلام کا شعیب علیہ السلام سے کہنا اَصْلًا وَاَنْتَ تَاْتِرُكُ اِنَّ نَاوُكًا مَّا يَخْبِئُ اَبَاؤُنَا (سورہ ہود ۷) یا شاہد اللہ کیا کہنا کیا آپ کی نماز بھی ہم کو یہ حکم کرتی ہے کہ ہم اپنی باپ

۳۱۔ مثال استفہام استبعادی (اسی یہ قبل کا معاملہ کہ ان میں کہاں بچہ نہ ہو گیا لکن ان اور ہم کہاں

۳۲۔ مثال استفہام ایناسی یا انی (مطلب) دل نہ ادا نہ کیجے ہو کیا ہے یہ اگر اس در در کی دوا کیا ہے۔

ہم ہیں مشتاق اور وہ بیزار یا الہویہ ناجور کیا ہے ۳۳۔ مثال استفہام استہزائی (مطلب)

بہوٹے مردن پر آ رہے یقین نہ کرنا کہنا کیا کہنا نہ کیجے جو تیرے گڑبگڑ پر یہ مطلب جو شہیا کرنا

کلمات استغفار

عربی زبان میں کلمات استفہام گید ہیں۔ ہمزہ۔ حلق۔ ناس۔ من۔ ائی۔ ائم۔ کیف۔ ائیں۔ انی۔ منشی۔ ایک۔
(ہمزہ و حلق) ہمزہ طلب تصور اور طلب نقدین دونوں کیلئے آتا ہے اور اہل محض طلب نقدین کیلئے
اور باقی حروف صرف طلب تصور کے لئے اردو میں ان دونوں نظموں کا ترجمہ کیا ہے۔

(ص ۱۰) استغفار کے معنی اُسی اُشی کے ہوتے ہیں یعنی کیا بیز کوئی چیز کیسی چیز کی حساب ہو تو اس کا معجزہ ہو تا ہے اس کو اجناس غیر ذوی العقول یا اسکی صفات پر بھی جاتی ہیں جیسو مالو کھانے کے کارنگ کے اور (ص ۱۱) اس سے ذوی العقول کا تعین پہچا جاتا ہے اردو میں اسکا ترجمہ (کون) ہے جو معنی بقضاء میں مقولہ دنیا (ص ۱۲) جس کی اس میں دو باہم ختم کی ہوں تو ایک کو دوسرے جہاں تک کے اُئی لایا جاتا ہے اردو میں اسکا ترجمہ (کون) ہے جیسے انکم کادنتہ ملہ ایمانا۔

ہم حرف نقل ہے کسی چیز کی ملت ہو چنے کے لئے آتا ہے اردو میں اس کا ترجمہ (کیون یا کس لیے) ہے
جیسے اَرْتَقُوا لَؤُنْ مَآءَ فَعَلُوْنَ۔ کیون کہتے ہو ایسی بات کو جسکو خود تم نہیں کرتے
کیف کسی چیز کی حالت دیانت کر کے لئے آتا ہے لیکن قرآن میں جہاں کہیں کیف مذکر استعمال کیا ہے
اوس سے مراد یا تو تمہیں ہے یا تو غرض القاب اردو میں اس کا ترجمہ (کس طرح کیون کر رہے)

لَا تَنْتَفِعُونَ كُنْهَ اس کے کسی جگہ کا سوال ہو گا ہے اور وہیں اس کا ترجمہ (کہاں) ہے یہی

لائی، استغفار، اذمتی بن کیف کے ہوتا ہے یعنی کرشمی جیسے اُنکی محفل اللہ اکبر وغیرہ

[illegible]

إِنَّمَا آمِرٌ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَكَ فَيَكُونُ

سلسلہ علوم قرآن نمبر ۲

مترجمہ

فصاحت بلاغت

عِلْمُ الْأَمْرِ مِنَ الْقُرْآنِ

اس رسالہ میں لفظ امر اور صیغہ امر سے بحث ہو چکا اور قرآن میں آیا ہے
اور ان ہر دو جو احکام مرتب ہوتے ہیں ان کا ذکر بھی اجمالاً کر دیا گیا ہے
مصنفہ

عالیجناب ابوالبرکات محمد عبید اللہ صاحب (موسوی خاں) خادم علوم کتابت

تَطْبِيعُ الْمَطْبَعَةِ الْمَدِينِيَّةِ

قیمت فی جلد (۲/۲)

اس کتاب کے لئے کاغذ چھپا کر دیا گیا ہے اور یہ چھاپا گیا ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲	امر بتقیہ بالشر یا صفت	۱۵	امر امانت یا توہین	۳	خطبہ کتاب
"	کا حکم	"	امر تسویہ	۴	امر نفیات
"	امر مطلق بالشر کا حکم	"	امر دعائی	۵	لفظ امر کی تحقیق
۲۳	امر مطلق کا حکم	۱۶	امر تنبیہ	۸	امر کے اقسام
"	امر بتقیہ بالاسباب	"	امر احتقاری	"	امر ایجابی
"	کا حکم	"	امر انعامی	۶	امر منہ وی
۲۵	امر بعبادت و اسلام	"	امر تنفیذی	"	امر امانت
"	و محافطت شرک	"	امر تعیمی	۹	امر تنہیدی
۲۶	امر باستقامت	۱۷	امر تکذیبی	"	امر ارشادی
۲۷	امر باقامت صلوة و زکوٰۃ	"	امر تشاوری	۱۰	امر التماسی
"	امر بصل کو خلاف کرنے و لوان	"	امر قیاری	"	امر تادیبی
"	کیلئے مصیبت و غراب	۱۸	امر مطلق	۱۱	امر اندازی
۲۸	خدا و رسول کو حکم و کعبہ کی مخالفت	"	امر بتقیہ	"	امر استثنائی
"	بہن کی چون و چرا کرے	۱۹	امر مشروطی	۱۳	امر اگر امی
"	امر بالتشوری	"	امر غیر مشروطی	"	امر تخریجی یا تدلیلی
۲۹	امر بالعدل و الاحسان	۲۰	امر کے معنوں میں علماء کا اختلاف	۱۴	امر تکوینی
"	امر بمحکم علیہ السلام	۲۳	احکام امر	"	امر تعجیزی
۳۰	امر باؤامانت				
۳۱	امر بالمعروف و نہی عن المنکر				
"	اس زمانہ میں بہت ضروری ہے				

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي قَدَّرَ مَا قَدَّرَ وَاَمَرَ مَا اَمَرَ وَالصَّلٰوةَ وَالسَّلَامَ عَلٰی سَيِّدِنَا
 مُحَمَّدٍ الَّذِي بَشَّرَ مِنْ اَسْتَبْشَرَ وَاَنْذَرَ مِنْ اَنْذَرَ وَعَلٰی اٰلِهِ وَصَحْبِهِ الَّذِيْنَ
 اخْتَدَ وَيَهْدِيْهِ وَاَقْتَدَ وِبَاَمْرِهِ وَصَارُوْا قُدْوَةً لِّمَنِ اِيْمًا وَعِبْرَةً لِّمَنِ اَعْتَبَرَ
 رسالہ علم الامر من القرآن سلسلہ علوم قرآن کا دوسرا نمبر ہے جس میں لفظ امر کی
 تحقیق سے قرآن و حدیث میں اکثر امور و نہی کے صفے آتے ہیں کہی ان سے حقیقی معنے
 مراد ہوتے ہیں کہی مجازی۔ اس امر کی بہت ضرورت تھی کہ امر کے حقیقی معنے اور مجازی
 معنوں کی تشریح کی جائے اور ان دونوں معنوں سے کیا کیا احکام مرتب ہو تو میں اول کو بھی
 بتا دیا جائے تاکہ طلبہ کو ایک گونہ تفہیم ہو اور جن کی اصولی نظر ہے اول کو بھی مزید بصیرت
 اگرچہ علم الاستفہام چینی کے بعد میرے پاس فصاحت و بلاغت کے دوسری رسائل بھی مرتب
 لیکن میں نے یہ چاہا کہ انشاء کا سلسلہ ختم ہو جائیکے بعد خبر کی خبر لیجائے لہذا علم الاستفہام کے
 بعد علم الامر کا رسالہ طبع کرانے کے لئے دیا گیا جو لوگ قرآن کے مضامین کے دلدادہ ہیں جیسا کہ
 انہوں نے علم الاستفہام سے دلچسپی لی ہے ویسا ہی امید ہے کہ علم الامر سے بھی دلچسپی کریں
 اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا تَابِعِينَ لَامْرِكَ وَتَحْتَبِينَ عَنْكَ هٰذَا يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ

ابو البرکات محمد عبید اللہ عنی عندہ

تعریفات

تعریف علم الامر	جس علم میں صیغہ امر سے بحث ہو وہ علم الامر ہے
موضوع علم الامر	علم الامر کا موضوع صیغہ امر ہے
تعریف امر	اعلیٰ مرتبہ کا شخص جب اپنے کسی بات کا حکم کرے تو ایسا حکم امر کہلاتا ہے
التماس	ایک مرتبہ شخص جب کسی کو کسی بات کا حکم کرے تو ایسا حکم التماس ہے۔
دعا	ادنیٰ اعلیٰ سے جب کسی امر کو کہے تو ایسا امر دعا ہے۔
آمر	جو شخص کسی کو کسی کام کے کرنے کا حکم دیتا ہے وہ امر ہے
مأمور	جس شخص کو حکم دیا جاتا ہے وہ مأمور ہے
مأمور بہ	جس بات کا حکم دیا جاتا ہے وہ مأمور بہ ہے
حقیقی	جو لفظ جس معنی کے لئے مقرر کیا گیا ہے وہ لفظ اگر اسی معنی میں استعمال کیا جائے اور تائیل کی مراد اس لفظ سے وہی معنی ہوں تو ایسا معنی حقیقی معنی ہے
مجازی	جو لفظ جس معنی کے لئے مقرر کیا گیا ہے اس معنی سے نکل کر دوسرے معنی میں اس کا استعمال ہو تو دوسرے معنی مجازی معنی ہے۔
واجب	جس امر کا کرنا لازمی ہو اور اس کا ترک ممنوع ہو واجب ہے۔
مباح یا اباحت	جس امر کا کرنا نہ کرنا دونوں برابر ہوں وہ امر مباح ہے
مشترک	جس لفظ کے کئی معنی ہوں اور وہ لفظ ہر معنی کے لئے مقرر کیا گیا ہو تو ایسا لفظ مشترک ہے۔
مطلق	جس بات میں کسی امر کی قید نہ ہو مطلق ہے۔

مقید جس بات میں کسی امر کی قید ہو وہ مقید ہے۔
 امر مشروط جس امر کو کسی شرط کے ساتھ مرتب کر دیا جائے ایسا امر مشروط ہے۔
 امر غیر مشروط جس امر میں کوئی شرط نہ ہو وہ امر غیر مشروط ہے۔

لفظ امر کی تحقیق

جب لفظ امر کہا جائے تو اس سے کبھی مراد نصیحت امر ہو تا ہے عام اس سے کہ وہ کسی فعل کا ہو جیسے اَفْعَلْ اَضْرِبْ اَقْتُلْ وغیرہ کبھی کلام میں صیغہ خبر کا ہو تا ہے۔ لیکن مجازاً مراد اس سے امر ہو تا ہے جیسے وَلِلطَّلَاقِ يَتَرَبَّصْنَ بِالْأُنْثَىٰ اِنَّهُنَّ لَفِي ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ (بقروع) مطلقہ عورتین بعد طلاق کے تین حیض کا انتظار کریں بعد تین حیض کے گزرنیکے اون کی عدت ختم ہوگی یہاں یَتَرَبَّصْنَ کا لفظ کہا گیا لیکن مراد اس سے تَرَبَّصْنَ نہ کہا گیا ہے صیغہ امر کے لئے یہ ضرور نہیں ہے کہ امر صیغہ امر کو مراد استعمال کرے بلکہ اشارۃً سبھی اگر کسی امر کو کہے تو سبھی وہ واجب الادا سمجھا جاتا ہے جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام کو خواب میں فریح اسمعیل کا حکم اشارۃً کیا گیا تھا جس بنا پر حضرت ابراہیمؑ نے اپنے بیٹے اسمعیل علیہ السلام کو کہا یٰ بُنَیَّ اِنِّیْ اٰدِیْ فِی الْمَنَازِلِ اِذَا بَجَلْتَ اَنْظِرْ مَا ذَا النِّجَىٰ قَالَ یَا اَبَتِ اَفْعَلْ مَا تُؤْمُرُ سَتَجِدُنِیْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصَّابِرِیْنَ (والصفت ع) ابراہیم علیہ السلام نے اسمعیل سے کہا بتائیں خواب میں تم کو فریح کرتے ہوئے دیکھتا ہوں تم دیکھو تنہا ہی اس میں کیا رائے ہے اسمعیل علیہ السلام نے کہا آبا جان آپ کو جس بات کا حکم کیا گیا ہے اس کام کو آپ کر ڈالئے اگر اللہ نے چاہا تو مجھ کو آپ صابر پائے گئے خلاصہ یہ کہ روایات سے ابراہیمؑ میں اسمعیل علیہ السلام کے فریح کی نظر

اشارت تھا وہ بھی حکم ربی تھا کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو کیوں اسماعیل علیہ السلام اسکو ز قوس میں سے تعبیر کرتے اس سے یہی حکم مستنبط ہوتا ہے کہ انبیاء کا جواب بھی بعض ذنبت امر کا حکم رکھتا ہے۔

ہمارے اس رسالہ میں زیادہ تر بحث معینہ امر سے ہے اب رہا لفظ امر یعنی جو لفظ (۱-م-م) سے مرکب ہے سو اردو زبان میں اس کا اطلاق کئی معنوں میں ہوتا ہے۔
 امر-حکم۔ ارشاد۔ اجازت۔ فعل۔ کام۔ باب۔ اجراء۔ مطلب۔ مقصد۔ معاملہ۔
 کاروبار۔ حادثہ۔

عربی زبان میں لفظ امر آٹھ معنوں میں آتا ہے

(۱) قول جیسے وَأَمْرًا هَلَاكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا (۷۷ع) اے محمد اپنے گہروالوں کو نماز کے لئے کہو۔

(۲) فعل جیسے فَشَاوْهُمْ فِي الْأَمْرِ (آل عمران ۱۶ع) اے محمد کسی کام کے کرنے میں صحابہ سے مشورہ کرو۔

(۳) حکم جیسے أَمْرًا لِنَسْلِكَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (الانعام ۸ع) ہم کو حکم دیا گیا ہے کہ ہم پروردگار عالم کی اطاعت کریں اور اس کے حکم سے سرتابی نہ کریں

(۴) امر موعود عام اس سے کہ وہ ثواب ہو یا عذاب جیسے أَمْرًا لِّلَّهِ فَلَا تَسْتَجِیْزُوا (نحل ۷ع) اللہ تعالیٰ نے جس امر کا وعدہ کیا ہے (یعنی قیامت) اس کو نہ چھوڑو کہ اگرچہ تم

مطلوبی مت چاہو یا جیسے آتَاهَا أَمْرًا لِّبَلَاءٍ أَوْ تَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا أَكَانَ لَعْنَتُنَّ بِالْكَافِرِينَ (یونس ۳ع) وہ وعدہ عذاب کہ جس سے ہم تم کو ڈرایا تھا وہ رات میں یا دن میں ان پہنچا پہر اس کشتی کو ہم نے کٹا ہوا ڈھیر کر دیا اور اس کی ایسی حالت تھی

گویا کہ وہ ان کل کھیتی تھی ہی نہیں۔

(۵) وقوع جیسے وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ اِنْ خَلَّ مَعَ قِیَاسَتِ کَا وَفُتَحَ اِیسا
اَنَا فَا نَا ہُوگا کہ جیسا پلک کا جھپکنا۔

(۶) ابداع یعنی کسی چیز کو بلا مثال دیکھ کر پیدا کرنا جیسے قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی
رَبِّی اسرئیل مَعَ اِنِّی مِنْ اِبْدَاعِ رَبِّی - تم اسے محمد کہہ دو کہ روح بھی میرے
پروردگار کے پیدا کی ہوئی چیزوں سے ہے۔

(۷) حادثہ جیسے اَلَا اِلٰی اللّٰهِ یَصْرِفُ الْاُمُورَ (شوری ۲۸) سب حوادث کا
مرجع آخر چلکر باری تعالیٰ ہی کے طرف ہے۔

(۸) حال یا شان جیسے اِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
رہیں مع اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے کی مثال اور حالت ایسی ہے کہ جب وہ کسی
چیز کو موجود کرنا چاہے تو وہ کہتا ہے کہ ہو جا وہ فوراً ہو جاتی ہے اس کے پیدا ہونے میں
کسی طرح کی دیر ہی نہیں ہوتی۔

(۹) اصلاح شئی یعنی درستگی وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا (وصف ص ۸) اللہ
تعالیٰ نے ہر ہر آسمان میں اس کی درستگی اور اصلاح اور زینت کے طرف اشارہ
کر دیا ہے بعضوں نے کہا یہاں امر سے مراد ملائکہ ہیں یعنی ہر ہر آسمان کے فرشتوں کو
ہم نے اس آسمان کے اصلاح کا حکم دیا ہے۔

صدوقیہ کرام رحمہم اللہ! جن کے پاس امر ایک عالم ہے جس کا وجود بے مادہ اور بے
مدت کے ہے جیسے عقول اور نفوس اور اس کو عالم ملکوت اور عالم غیب بھی کہتے ہیں
بعضوں نے کہا کہ عالم امر ایک ایسا عالم ہے جس کی مقدار اور پیمائش نہیں ہو سکتی

صیغہ امر کے معنی اور اس کے اقسام

(۱) امر ایجابی | جس صیغہ امر سے کسی فعل کا کرنا لازمی سمجھا جائے اور اس کے نہ کرنے پر وعید آئی ہو یا اس کا ترک ممنوع ہو تو ایسا امر امر ایجابی ہے جیسے **وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَالْزَّكَاةَ وَارْكَبُوا مَعَ السَّالِكِينَ** (بقرہ ۱۱۰) نماز پر مضبوطی سے قائم رہو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور چلنے والوں کے ساتھ چکو یعنی نماز اور زکوٰۃ اور جماعت کا حکم تم پر لازم ہے اور اس کا ترک ممنوع ہے۔

(۲) امر مندوبی | جس امر سے کسی فعل کے کرنے پر ثواب اخروی مرتب ہو اور اس فعل کا کرنا لازمی نہ ہو ایسا امر امر مندوب ہے جیسے **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ حَتَّىٰ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكُلُوا مِنْهُم مَّا رَزَقْنَاهُمْ حَتَّىٰ تَنْكِحُوا صَدُوقَهُمْ** (نور ۳۳) اور جو غلام تم سے مکاتب کا معاہدہ کریں (یعنی تم سے اس امر کا معاملہ کریں کہ تم محنت مزدور بن کر کے اس قدر بدل کتابت لا دیں گے اور بعد از روپیہ ادا کرنے کے ہم آزاد ہو جائیں گے) تو اگر مناسب سمجھو اور یہ سمجھ لو کہ اون میں شائستگی ہے۔ اور وہ اس ملائق ہیں تو ان سے مکاتب کا معاہدہ کرو یعنی بدل کتابت یہی اگر ان کو آزاد کر دو۔

(۳) امر اباحت | جس امر سے کسی فعل کا کرنا یا نہ کرنا برا سمجھا جائے اور اس کا ترک ممنوع نہ ہو تو ایسا امر اباحت ہے جیسے **مَنْ طَلَّقَ طَلِيقَاتٍ مَّا رَزَقْنَاهُمْ** (بقرہ ۲۴۰) جو تم نے ستہری چیزیں تم کو دی ہیں اور تم کہو کہ اس آیت سے طلیقات کا کہنا نہ کہنا نا دلوان برابر ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ستہری پاکیزہ چیزیں پیدا کر دی ہیں تم کو اختیار ہے چاہو کہنا چاہو نہ کہنا یعنی اگر چاہو تو ان دنیوی لذات کو

چھوڑ کر ریاضت نفس کرو اور اخروی لذات کو حاصل کرو اور اگر چاہو تو اون کو کہا
بھی سکتے ہو بہر حال اون کا کہنا تم پر لازم نہیں ہے تم کو اختیار دیا گیا ہے۔

(۳) امر تنہیدی | جس امر سے مقصود تکلم کو اس امر کی ممانعت ہو وہ امر تنہیدی ہے
جیسا عَمَلُوا مَا يَنْهَوْنَ عَنْهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا (وصفت سبع) تم جو چاہو کرو
اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں کو دیکھ رہا ہے اس آیت سے مقصود یہ نہیں ہے کہ
آدی جو چاہے کرے بلکہ تنہید اور ممانعت ہے کہ اپنی خواہشات اور اپنے ارادے
پرست چلو بلکہ اللہ تعالیٰ کی مرضی اور اس کے ارادے کے موافق چلو خلاصہ یہ کہ یہاں
امر کہا گیا اور مراد اس سے یہی کہی گئی ہے۔

(۵) امر ارشادی | جس امر سے مخاطب کو کسی امر نبوی کی مصلحت بتلا دینا ہو تو ایسا
امر ارشادی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے آیت دَانِثٌ مِّن رَّحْمَتِ رَبِّهِ اور
مِلْیُونَ کو اپنے معاملات کا دُتُون منظور ہو تو وہاں پتہ تک کے لکھنے اور اس پر دو گواہ
قائم کرنے کے لئے امر ارشاد فرمایا اور اس میں مصلحت و نبوی یہ کہی کہ آئندہ کو جہگڑا نہ ہو
جیسے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ
وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَذَا عَلَيَّ اللَّهُ
عَلَيْكُمْ وَلْيَكْمِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ
شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ
يُمِيزَ هُوَ فَلْيُكْمِلِ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِّجَالِكُمْ
(بقعرہ ۹۷) اے ایمان والو جب تم ایک میعاد مقرر پر دین دین کرو تو اس کو
لکھ دیا کرو اور یہ چاہئے کہ لکھنے والا تمہارے معاملہ کو انصاف سے لکھے اور لکھنے والا

کہنے سے انکار نہ کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اوس کو سکھایا ہے ویسا ہی لکھے اور
وہ شخص لکھوانا چاہے کہ جس پر حق ہے اور اللہ سے ڈرے جو اوس کا مالک ہے اور
جو لکھا گیا ہے اوس میں گناہ بڑا ہونہ کرے اگر وہ شخص کہ جس پر حق واجب الہا ہے
مذکور یا کم عقل ہے یا خود وہ نہ لکھوا سکتا ہو تو اوس کے طرف سے جو سختی ہو وہ لکھوانا چاہئے
اور اوس تمسک پر مردوں میں سے دو گواہ کر لیا کرو کہ اس چوٹی سی آیت سے
مفسرین اور اسکے ائمہ نے ہزاروں قرض کے کالین میں سچاں اللہ کیا تہم علی اذن
لوگوں کو نہادو کیسی نظر اذن کی قرآن کے مطالب پر تہی خلاصہ یہ کہ یہاں پر کتابت تمسک
اور استشہاد (گواہ رکھنا) کا جو حکم ہے وہ حکم ارشاد ہی ہے۔

(۶) امر التماسی یا امتثالی | برابر والا اپنے ہم مرتبہ شخص سے کسی امر کے کرنے کو کہے تو
ایسا امر التماسی ہے جیسا کہ یوسف کے بہایون کا آپس میں یوسف کے قتل کی خبر
لئے اور انکو یمن میں ڈالنے کے لئے مشورہ کنا وقال قائلی لئن لم یخرجہم ان یقتلوا
یوسف اوطر حوۃ ارضنا یخلف لکم وخبۃ ابیکم وتلکوا من بعدہ
قوما صا لیحین۔ (یوسف مع) یوسف کے بہایون میں سے ایک بہائی نے
کہا یا تو یوسف کو مار ڈالو یا اوس کو کسی زمین پر پسک دو پھر کیا ہے نہ ہمارے باپ
کی توجہ ہمارے طرف ہو جائیگی بعد اس کے تو بر کر کے تم نیک ہو جانا بیٹے اپنے گناہوں
کی معافی چاہ لینا۔

(۷) امر تادیبی | جس امر سے کسی کام کی اجازت سمجھی جائے تو ایسا امر تادیبی ہے
امر تادیبی میں پہلے استیذان ہوتا ہے پھر اس کے بعد اذن دیا جاتا ہے جیسے انما
الْمُؤْمِنُونَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَاِذَا کَانُوْا مَعَهُ عَلٰی اَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ یَذْهَبُوْا

حَتَّى يَسْأَدَ نُوحًا إِنَّ الَّذِينَ يَسْأَدُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْأَدَ لَوْكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَّنَ لِأُولَئِكَ مِنْهُمْ
وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (نور مع) مسلمان تو اپنی الحقیقت (دہی
میں جو اللہ اور رسول پر ایمان لائے ہیں اور جب کسی ایسے کام پر جس میں سب کے
اجماع کی ضرورت ہے) رسول کے ساتھ جمع ہوتے ہیں تو جب تک رسول سے اجازت
نہیں لیتے نہیں جاتے۔ بے شک جو لوگ تم سے اجازت لیتے ہیں یہی لوگ ہیں جو اللہ
اور اس کے رسول پر ایمان لائے ہیں پھر جب وہ تم سے اسے محمد کسی کام کی اجازت
مانگیں تو تم ان میں سے جس کو چاہو اجازت دیدو اور ان کے لئے منفعت کی دعا مانگو کیونکہ
اللہ بخشنے والا مہربان ہے اس آیت میں فَأَذَّنَ امر کا صیغہ امر ناذیہ ہے۔

(۸) امر ناذیہ جس امر سے مقصود تہذیب افغان یا ادب سکھانا ہو ایسا امر ناذیہ ہی ہے
جیسا کہ اوپر کی آیت امر ناذیہ کی مثال بن سکتی ہے ویسا ہی امر ناذیہ کی بھی بن سکتی ہے
یعنی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار کا ادب یہ ہے کہ کہیں جائے تو پوچھ کر جائے یہ
نہیں کہ بلا اذن چلے جائیں قرآن میں صد اشنا لین امر ناذیہ کی مل سکتی ہیں جیسے - فَإِذَا
دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ يُسَادُكَ طَيِّبَةً
كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (نور مع) اسے
مسلمانوں جب تم گہروں میں جاؤ تو ایک دوسرے کو سلام کرو (یعنی السلام علیکم کہو)
سلام کی بات گویا ان کے طرف سے ایک دعائے خیر ہے کہ جس سے ہر کوئی ایک دوسرے کو
دعا دیتا ہے اور پھر موجب برکت ہے جو نہایت متبرک اور عمدہ و شیوہ ہے اسی طرح
اللہ تعالیٰ تمہارے سمجھنے کے لئے کہول کہول کر اپنی آیتیں بیان کرتا ہے تاکہ تم سمجھو

ف سبھان اللہ قرآن کی ادبی تعلیم کسی عمدہ تعلیم ہے کہ جب مکان میں آئین تو سلام کریں
بلا اذن نہ داخل ہوں اب یہاں سلام کی سنت اور ٹھکراؤ ادب اور بندگی اور کورنش
اور تسلیم کی بھت جاری ہے حالانکہ سلام میں جو خوبی ہے وہ آداب میں نہیں اولاً
لفظ سلام میں اللہ تعالیٰ کے نام کی یاد ہے دوسرے دعائے خیر ہے تیسرے
تعارف نیک ہے سلاست بخیر خلاف آداب کے کہ اس میں سوائے آداب کے اور کچھ بھی
نہیں رہا بندگی یہ سب سے بدتر ہے کہ جس میں بوسے شرک کی گندگی ہے اس واسطے
کہ بندگی سوائے خدا کے کسی کی نہیں رہا تسلیم تو تسلیم ہے بہتر سلام علیک ہے کہ
جس میں ہمنون باتوں کی خوبیاں ہیں امرنا دیہی کی اشغال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کا ایک صحابی سے یہ فرمانا مکل قیام لکھتے یہ بھی امرنا دیہی ہے یعنی اپنے پاس سے کہا
یعنی دسترخوان میں یا رکابی میں جو قریب ہے اس کو کہا یہ نہیں کہ ندیوں کے طرح ادھر
ادھر دیکھتا رہ یا رکابی میں جو اتنے کے قریب ہے اس کو کہا یہ نہیں کہ سب کہا ناخراب
کر سبحان اللہ ایک ذرے سے جملے میں کیا ادب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
تعلیم کر دیا۔

(۹) امر اندازی | جس امر سے مخاطبین کو ڈرانا مقصود ہو تو ایسا امر امر اندازی ہے
جیسے قُلْ تَتَّقُوا فَإِنْ مَصِيدُكُمْ إِلَى النَّارِ (ابراہیم ۳۷) اسے محمد ان کا فزون
سے کہہ دو کہ تم چند دن رس بس لو یعنی دنیا کے فائدے چند روزہ ہیں ان فائدوں
کو حاصل کر لو لیکن یہ سب بے سود ہیں ان کا کچھ بھی نتیجہ نہیں کیونکہ آخرش تو ہندراٹھسکا
جہنم ہے یعنی تم آگ میں جھونک دئے جاؤ گے۔

(۱۰) امر انتہائی | جس امر سے مقصود مخاطب پر اپنا احسان جتلا نا ہو ایسا امر امر انتہائی
ہے

جیسے اَنْظُرُوا اِلٰی ثَمَرِهَا اِذَا اَنْشَرْنَا اِنْعَامَ لَعْنَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی کے آثار قدرت کو دیکھو کہ پہل ایک ہی دانہ کے طرح اگتا ہے پہر پہر یوں میں کیسا اختلاف ہے اور ہر پہر پہل کا مزاج جدا ہے یعنی ہم اپنے قدرت کے کرشمے اس وجہ سے دکھاتے ہیں کہ تم ہمارا احسان مانو اور ہمارا شکریہ بجالاؤ۔

(۱۱) امر اکرامی | جس امر سے مقصود تکلم کا یہ ہو کہ مخاطب کی عزت کیجائے تو ایسا امر امر اکرامی ہے اس کا دو سزا نام یہی ہے جیسے اَدْخُلُوْهَا بِسَلَامٍ (جبروع) جنتیوں کو کہا جائے گا کہ تم جنت میں سلامتی کے ساتھ داخل ہو اس مثال میں اَدْخُلُوْا کا حکم اذن کے اکرام کے لئے ہے یعنی تمہاری عزت اور تکریم ہم نے یہ کی کہ جنت میں اطمینان اور چین کے ساتھ داخل ہونے کا حکم دیا۔

(۱۲) امر تنزیہی یا تنزیلی | جس امر سے مقصود مخاطب کو ذلیل کرنا ہو ایسا امر امر تنزیلی ہے جیسے كُذِّبَتْ رَدَّۃُ خَاسِرِيْنَ (بقرہ مع) ہو جاؤ بند پریشکار سے ہوئے

ف جس طرح مسلمانوں میں جمعہ اور عیسائیوں میں اتوار عبادت کا دن ہے یہودیوں میں ہفتہ کا دن مقرر تھا اذن کو اس دن شکار وغیرہ دنیا کے کل کام کرنا منع تھے شہرات تو اون کے خمیر میں تھی اللہ تعالیٰ سے بھی حیلہ کرنے لگے دریا کے کنارے گڑھے کھودے اور نہرین نکالیں ہفتہ کے دن چھلیاں بے ڈر ہو کر آتین اور بانی کے ساتھ اذن گذہوں اور نہروں میں گھس جاتیں یہ اتوار کے دن اون کو نکال لیتے اور بہانہ یہ کرتے کہ ہم نے ہفتہ کے دن شکار نہیں کیا آخر اللہ تعالیٰ نے اذن کو شراوی وہ سب کے سب بندر ہو گئے اور تیسرے دن مر گئے بعضوں نے کہا ان یہودیوں کی تین جاعتیں ہو گئیں ایک تو اس نسل سے منع کیا اور علیحدہ ہو گئے دوسروں نے یہ

فعل خود تو نہیں کیا مگر کرنے والوں کے ساتھ رہے تیسرے نے یہ فعل کیا اللہ تعالیٰ نے صرف پہلی جماعت کو نجات دی اور دوسری اور تیسری جماعت کو مسخ کر دیا۔ صحیح حدیث میں آیا ہے کہ جب لوگ برا کام کریں اور دوسرے لوگ اون کو نہ روکیں اور اون سے جہاد نہ ہوں تو اللہ تعالیٰ کا عذاب سب پر اترتا ہے۔ اس آیت کے معنوں میں مفسرین کا اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ یہ کلمہ اون کے تبدیل کے لئے کہا گیا جیسا کہ مثل الذین یجھلون التوراة فکفرنا بآیہہا کما مثل الجاحلین سفارۃ یعنی عالم بے عمل کی مثال گد ہے کی سی ہے ایسا ہی بنی اسرائیل کے جنہوں نے ہفتہ کے دن تعدی کی دینیے چمیلیوں کا شکار کیا اور اس کا حیلہ نکالام وہ مثل بندر کے ہیں چنانچہ مجاہد کا یہی مذہب ہے کہ اون کے دل ایسے مسخ ہو گئے تھے جیسا کہ بندر کے دل لیکن اکثر مفسرین کہتے ہیں کہ یہ امر تجلی اور سحری ہے یعنی حقیقت بشری سے نکلے وہ بندر ہو گئے یعنی ہم نے کہا کہ بندر ہو جا وہ آدمی سے بندر ہو گئے بعض کہتے ہیں کہ اس میں تقدیم اور تاخیر ہے اور اس عبارت کی تقدیر کو خواستین قودۃ یعنی ہماری رحمت سے دور ہو جائیں۔ ہر کوئی تافہ کی رعایت سے قلمب کیا گیا۔

(۱۳) امر تکوینی جس امر سے مقصود کسی چیز کا عدم سے وجود میں آنا ہو تو ایسا امر تکوینی ہے جیسے اِنَّمَا اَوَّهٖ اِذَا رَاۤ اٰذَنَیْۤہَا اَنْ یَّقُوْلَ لَہٗ کُنْ فِیْکُوْنُ ۝
 اریس وہ خدا سے تعالیٰ کی ابداع قدرت کی حالت پر ہے کہ جب وہ کسی چیز کو پیدا کرنا چاہتا ہے وہ فرماتا ہے کہ ہو وہ ہو جاتی ہے یعنی ذات باری تعالیٰ جب کسی چیز کو پیدا کرنا چاہتا ہے تو اس میں کسی قسم کی دیری نہیں ہوتی کہنے کے ساتھ ہی وہ ہو جاتی ہے
 (۱۴) امر تعجیری جس امر سے مقصود اظہار عجز و خضوع ہو ایسا امر تعجیری ہے جیسے

فَأَنزَلْنَا سُورَةَ مِنَ مِثْلِهِ (سورہ بقرہ ص ۳۷) اگر تم میں قدرت ہے کہ قرآن کے فصاحت اور بلاغت کے مثل کوئی سورت لاسکتے ہو تو لاؤ ویکہیں مگر نہیں لاسکتے یعنی تم ایک سورت تو کیا ایک آیت ہی نہیں لاسکتے جب ایسا ہے تو تم عاجز ہو اور جب تم عاجز ہو تو سچہ لو کہ قرآن اللہ کا کلام ہے جطاعت بشری سے خارج ہے۔

(۱۵) امر اہانت یا توہینی جس امر سے اہانت مقصود ہو تو ایسا امر توہینی سے لینے الفاظ تو اوس میں اکرام کے ہوں مگر مقصود اوس سے توہین ہو جیسے ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْكَرِيمُ (دخان ص ۷) عذاب کا مزاج کھراپ تو بڑے عزت و اسر واپس چکھو کیا بلکہ عذاب کا مزہ ہواب آپ کی عزت ہی کیا ہے بلکہ بے عزتی پر بے عزتی ہے غرض کہ یہ آیت مدح بمابشہ الذم کے مندرجہ میں ہے لینے ظاہر میں تو مدح ہے مگر فی الحقیقت مذمت ہے۔

(۱۶) قرسویہ جس امر سے مقصود کسی فعل کا کرنا یا نہ کرنا و دون برابر ہوں تو ایسا امر قرسویہ سے جیسے اَصْلَوْهَا اَصْبَرُوا اَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ اِنَّمَا تُحْزَنُونَ فَالْكُمْ تَعْمَلُونَ بطور اعہنم کی آگ تا پو صبر کرو یا نہ کرو و دون برابر ہیں تم کو تنہا رحو اعمال کی سزا ملنے والی ہے یہ اللہ تعالیٰ کے مجرم سے کہے گا۔

(۱۷) امر دعائی او فی اگر اعلیٰ مرتبہ کے شخص کو کسی امر کے کرنے کی درخواست کرے تو ایسا امر امر دعائی ہے جیسے رَبَّنَا فَتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَانْشِئْ خَيْرًا لِّفَالِحَيْنِ (اعراف ص ۱۰۱) (شعیب علیہ السلام کی قوم نے جب شعیب علیہ السلام کا کہنا نہ مانا تو انہوں نے کہا) اے رب ہم میں اور ہماری قوم میں انصاف کیسا توفیق عیلہ کر دے کیونکہ تو اچھا فیصلہ کرنے والا ہے یہاں پر پیندہ اپنے مالک سے رجحانیت

عالی مرتبت ہے اور خواست کرتا ہے کہ اسے پروردگار تو بہارے اور ہمارے قوم کے درمیان فیصلہ کرے۔

(۱۸) امر تنبی | جس امر سے کسی بات کی آرزو معلوم ہو وہ امر تنبی ہے جیسے وَنَادَىٰ صَيِّبًا
لِّلنَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ آفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَعْرَافَ بَعْدَ وَغْدِ غَيْثِيونَ
کو پکار کر کہیں گے ہم پر تھوڑا پانی ڈال دو یعنی آگ کی طیش سے ہم بہت جھلس گئے ہیں پانی
کی ہم کو آرزو ہے تھوڑا سا پانی ڈال دو تاکہ کھنکی نصیب ہو۔

(۱۹) امر اختقاری | جس امر سے مقصود تحقیر یا موربہ ہو ایسا امر امر اختقاری ہے۔ جیسے
مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ کجا دو گروں سے کہنا الْقَوَامَا أَفْنَمُ مُلْكُونِ (یونس ع) یعنی
وَالْوَجْهَ تَمَّ كُوْثَا لَنَا ہے یعنی ہمارے حق کے سامنے تمہارے جادو کی کیا حقیقت ہے اچھا
وَالْكَرْدِ كِبَرُ سَبَّ كَيْ حَالِ کھل جائیگا اور امر مخفی ظاہر ہو جائیگا یعنی آئندہ تمہاری ہی دولت
ہوگی اور ہمارا کچھ سہی نہ جائیگا۔

(۲۰) امر انعامی | جس امر سے کسی نعمت کی یاد دہانی اور انعام منجمل مقصود ہو تو ایسا
امر امر انعامی ہے جیسے مَحْكُومَاتٍ الطَّيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ (سورہ یوسف ع) یعنی
جو اچھی چیزیں ہم نے تم کو دیں ہیں یہ ہمارا انعام ہے تم ان اچھی چیزوں کو کھاؤ اور ہمارا
شکر ادا کرو۔

(۲۱) امر تفویضی | جس امر سے مقصود امور بے کوجوالہ کر دینا ہو تو ایسا امر امر تفویضی ہے۔
جیسے فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ (طہ س ع) جادو گردن نے فرعون سے کہا ہم تو تیری
پر ایمان لے آئے اب تیرا اختیار کہ ہمارے بارے میں جو کچھ تو چاہے فیصلہ کر لینے
ہم نے اپنا معاملہ تجھے تفویض کر دیا تجھ کو اختیار ہے چاہے تو مار چاہے زندہ چھوڑ۔

(۲۲) اُمّی جس امر سے مقصود اظہار تعجب ہو تو ایسا امر اُمّی ہے جیسے اُنْظُرْ کَیْفَ ضَرْبُوا لَكَ الْاَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا یَسْتَعِیْذُوْنَ بِسَبْعِیْنِ (فرقان ع) اسے محمد ویکہ تعجب کی بات ہے کہ ان کفاروں نے کس طرح تمہاری مثالیں بیان کی ہیں کوئی تو تم کو مجھوں کہتا ہو اور کوئی جادوگر تم کو ٹہیراتا ہے کوئی کہتا ہے کہ اگر یہ بنی ہوتے تو کوئی فرشتہ آنکر خود ان کے ساتھ ہو کر ہم کو ڈراتا یا ادن پر کوئی خزانہ اترتا یا ادن کے لئے کوئی باغ ہوتا یہ رسول تو ایسے ہیں کہ مثل ہمارے کہاتے اور پیتے بازاروں میں چلتے اور پھرتے ہیں پہ پہلا یہ کیسے بنی ہو سکتے ہیں غرض کہ یہ کفار بد بخت تمہارے بنی ہونے میں اسی قسم کے حیلے نکالتے ہیں ادن کو مقصود مانا نہیں ہے اور نہ راہ پر آنا ہے یہ اپنی ہٹ دھرمیوں میں اڑے پڑے ہیں کہی راہ پر آنے والے نہیں۔

۲۳ امر تکذیبی جس امر سے مقصود تکذیب مخاطب ہو تو ایسا امر امر تکذیبی ہے۔ جیسے فَاتُوكَا بِالْتَّوْرَةِ اَنَّا نُلَوِّهَا اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِیْنَ رآل عمران ۱۰۰ ع جب یہودی بے ہودہ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ اعتراض کیا کہ تم اسے محمد اپنے کو تابع ملت ابراہیمی کہتے ہو اور پھر اونٹ کا گوشت کہاتے ہو اور اس کا دودھ پیتے ہو اور بکری کی رگیں کہاتے ہو حالانکہ یہ سب چیزیں ابراہیم پر حرام تھیں اس وقت یہ آیت اُمّی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ابراہیم تو گیا ادن کے پوتے حضرت یعقوب کے زمانے تک سب چیزیں حلال تھیں مگر بعض چیزوں کو خود حضرت یعقوب نے اپنے اوپر حرام کر لیا تھا اور اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ بیمار ہوئے تو ادنہوں نے سنت مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے تندرست کر دے گا تو میں وہ کھانا چھوڑ دوں گا جو مجھے بہت پسند ہے اوں کو اونٹ کا گوشت اور دودھ بہت پسند تھا اس کو چھوڑ دیا اسی

طرح اور کو عرق انسان کا ورہو ہوا تو انہوں نے بکرتی کی رگیں اپنے اوپر حرام
 کیں کیونکہ رگوں کا کہنا اوس بیماری کو ضرر کرتا ہے جب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے
 یہودیوں کو یہ فرمایا کہ تم توریت اوٹھا لاؤ اور اوس میں بتلاؤ کہ کہاں لکھا ہے کہ لکھ
 انبیاء پر سب چیزیں حرام تھیں وہ لاجواب ہوئے۔

۲۳۴ امر تشاوری | جس امر کے معنی سے شکم کو مخاطب سے کسی امر میں شور و طلب
 کرنا مقصود ہوتا ہے۔ امر تشاوری ہے جیسے اُنْظُرْ مَاذَا تَعْمَلُ وَالْعَصَفُ
 مع (ع) جب ابراہیم علیہ السلام نے اپنے صاحبزادہ کو خواب میں تین روٹیک متواتر
 فوج کرتے ہوئے دیکھا تو اپنے بیٹا اسمعیل سے کہا اُنْظُرْ مَاذَا تَعْمَلُ یعنی
 اے اسمعیل اب اس بارے میں تم سے مشورہ طلب کی جاتی ہے کہ تم کیا
 مناسب سمجھتے ہو۔ یحییٰ بن اللہ اللہ تعالیٰ کے سچے عاشق صاحبزادے فرمایا اَنْبَتِ
 اَفْعَلَ مَا تَوْحَّشْتَنِي اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصَّابِرِيْنَ - اے ابا جان
 تم کو جو کچھ حکم ربی خواب میں ہوا ہے اوس کو تم کر گزرو اگر اللہ نے چاہا تو تم مجھ کو صابر بنا کر
 داری۔ اور اگر وہ دو روز بر ما دوست کشیم تو نداری سرما

۲۳۵ امر اعتباری | جس امر سے مقصود مخاطب کو کسی امر میں عبرت دلانا ہوتا ہے۔
 امر امر اعتباری ہے جیسے اُنْظُرُوا اِلَى ثَمَرَةِ اِذَا اَشْمَسَ رَافِعًا مِّنْ عَمَلِكُمْ وَعِبْرَتِ
 کی نگاہوں سے دیکھنا چاہئے اور ہمارے آٹا قدرت پر نظر ڈالنا چاہئے کہ کس طرح
 آسمان سے پانی برستا ہے اور پھر اوس سے دانے اُگتے ہیں اور کھجور کے گلابے
 نکلتے ہیں اور اوس سے پہلے ہوتا ہے پھر پکنا ہے کیا ان واقعات کے دیکھنے پر ہی
 تم خدا کی قدرتوں سے غافل ہو اور اوس کا یقین نہیں کرتے

۱۲۶ | امر مطلق | جس امر میں کسی وقت معین کی یا کسی صفت کی قید نہ ہو وہ امر مطلق ہے یعنی جس امر میں امور یہ کی ادائی کے لئے کوئی وقت معین نہ ہو تو ایسا امر امر مطلق کہلاتا ہے جیسے **وَاتُوا الزَّكَاةَ** زکوٰۃ کے متعلق جو امر ہے وہ امر مطلق ہے اگرچہ زکوٰۃ سال میں ایک دفعہ واجب ہوتی ہے مگر وہ دنیا مستحب ہے مگر قید وقت نہیں جب چاہے دیا جاتا ہے لکن دنیا ضروری ہے

(۲۷) امر مقید جس امر میں کسی وقت معین یا مکان معین کی قید ہو ایسا امر مقید ہے جیسے اَقِمُوا الصَّلَاةَ یعنی نماز کو اوس کے وقت معین پر ادا کرو اور جیسے روزِ جمعہ اور حج کی فرضیت کہ یہ مقید بزمان اور مکان ہے اب رہا یہ کہ ان قیود کا ثبوت اس آیت سے نہیں ملتا تو اوس کا جواب یہ ہے کہ ان قیود کو ہم دوسری آیتوں اور احادیث سے نکالتے ہیں۔

(۲۸) امرشروطی جس امر میں کسی بات کی شرط ہو وہ امر شرطی ہے جیسے وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْفَاطِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا لَهَا ظَنَبًا (ع) اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی تناسل حاجت سے فارغ ہو کر آئے یا تم نے عورتوں سے صحبت کی ہو اور پانی نہ ملے تو تیمم کرو یعنی تیمم کا حکم پانی کے نہ ملنے یا بیمار ہونے کی صورت میں ہے۔

(۲۹) امر غیر مشروطی | جس امر میں کسی بات کی شرط نہ ہو وہ امر غیر مشروطی ہے جیسے۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ (تہو ۷۷ ع ۱) امر
ایمان والو اپنی کمائی کی اچھی چیزیں اللہ کی راہ میں خرچ کر دینے مال حلال اللہ کی
راہ میں خرچ کرو اور جیسے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ (سورہ بقرہ ۷۷ ع ۱)

اع ۱۱) اے ایمان والو! اپنے معاہدے خواہ وہ کسی قسم کے ہوں پورے کرو۔

امر کے معنوں میں علما کا اختلاف

ادرجین معنوں کی بہت تفصیل بیان کی ہے اس میں علما کا اختلاف ہے کہ کونسا معنی امر کا حقیقی ہے اور کونسا معنی مجازی جمہور کا مذہب یہ ہے کہ امر کا حقیقی معنی جو ہر عام اس سے کہ وہ وجوب لغت کی راہ سے ہو یا عقل کی رو سے یا شرع کی رو سے فرض کہ امر کا حقیقی معنی وجوب ہے اور باقی معانی مجازی اب اس میں اختلاف ہے کہ وجوب جو اس سے سمجھا جاتا ہے یا حقیقت لغویہ ہے یا حقیقت شرعی یا حقیقت عقلی۔ الباسحق شیرازی کہتے ہیں کہ امر کا دعویٰ معنی حقیقت لغوی ہے اور یہی صحیح ہے کیونکہ سب اہل لغت کا اتفاق ہے کہ صیغہ امر کا جب زبان سے نکلتا ہے تو اس کا مفہوم یہی ہوتا ہے کہ اس کا کرنا لازم ہے اور نہ کیا تو مستحق عذاب ہے اور یہی وجوب ہے

دوسرا مذہب ہے کہ وجوب حقیقت لغوی نہیں بلکہ حقیقت شرعی ہے یعنی شرع کے روح اس کا حقیقی وجوب ہے اور لغت کی راہ سے مجاز کیونکہ امر کا صیغہ لغت کی رو سے محض طلب فعل کے لئے آتا ہے اب رہا یہ امر کہ اس کا کرنا لازم ہو یا اس کا تارک مستحق عذاب ہو تو یہ شرع سے معلوم ہوتا ہے اس کا جواب جمہور نے یہ دیا ہے کہ ایسا نہیں جیسا کہ شرع کی رو سے یہ وجوب ہے بلکہ ایسا ہی لغت کے اعتبار سے بھی وجوب کے لئے ہے کیونکہ اہل لغت جب کسی چیز پر حکم لگاتے تو شرع ہی کی رو سے لگاتے تھے تیسرا قول یہ ہے کہ شرع کی رو سے وجوب نہیں ہے بلکہ لغت ہی کی رو سے اس میں وجوب ہے کیونکہ جب قائل نے کہا کہ اس کام کو کرو

تو اوس کا مطلب یہ ہوگا کہ اوس کام کا نہ کرنا تمکو ممنوع ہے پس وجوب لغت کی اعتبار سے ہوا خلاصہ یہ نکلا کہ امر کا معنی حقیقی وجوبی ہے اور باقی معنی مجازی لکن اس امر کا امتیاز کرنا کہ مجازی معنی کس طرح سے لئے جائینگے تو مجازی معنی نکالنے کے لئے قرآن کو تلاش کرنا ضروری ہے یا سیاق و سباق عبارت کو دیکھنا چاہئے غرض کہ مجازی معنی کے لئے قرنیہ حالیہ یا قرنیہ مقالیہ کی ضرورت ہے۔

بعض کا یہ مذہب ہے کہ مذہب امر کا حقیقی معنی ہے اور وجوب مجازی۔ ابو منصور ماتریدی کہتے ہیں کہ لفظ امر وجوب اور مذہب میں مشترک ہے اور اس میں قدر مشترک صرف طلب فعل ہے اور صیغہ امر محض طلب فعل کے لئے وضع کیا گیا ہے۔ اور ہر ایک اپنے حقیقی معنی میں متصل ہے غایتہافی الباب اگر دولوں میں فرق ہے۔ تو اسی قدر کہ وجوب میں طلب جازم ہے اور مذہب میں طلب غیر جازم ابوبکر باقلانی اور غزالی اور احمدی نے اس میں توقف کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ کچھ معلوم ہی نہیں ہوتا کہ وجوب اس کا حقیقی معنی ہے یا مذہب حقیقی معنی۔

بعض کا مذہب یہ ہے کہ امر کا صیغہ وجوب اور مذہب اور اباحت میں مشترک ہے اور ان تینوں میں قدر مشترک اذن فعل ہے

عبد الجبار معتزلی کا مذہب یہ ہے کہ امر کا صیغہ محض انتہال امر کے لئے لایا جاتا ہے یعنی شکلم کا ارادہ صیغہ امر کے لانے سے یہ ہوتا ہے کہ مخاطب اوس کام پر آمادہ ہو گیا ہے اگر وہ اوس کام کو بجالایا تو سچا ہوا نہیں تو جھوٹا۔

ابوبکر ابهری کہتے ہیں کہ ذانت باری تعالیٰ کا جو امر ہے وہ امر وجوبی ہے اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدا میں کوئی امر ارشاد فرمایا ہو تو وہ امر امر مندوبی ہے

احکام امر

اس میں علما کا اختلاف ہے کہ امر سے تکرار مامورہ لازم ہے یا نہیں یعنی جس بات کا حکم دیا گیا ہے اس کو بار بار کرنا ضرور ہے یا ایک ہی دفعہ کرنے سے سبکدوشی ہو جاتی ہے جہو رکنا مذہب یہ ہے کہ مطلق امر تکرار فعل کو لازم نہیں کرتا کہ اگر کم ایک دفعہ مامورہ کا بجالانا کافی ہے لیکن استاد ابو اسحق باسفرینی اور ابو حامد قزوینی کہتے ہیں کہ مطلق امر تکرار کو چاہتا ہے جب تک قرینہ ایک دفعہ کرنے کا نہ ہو۔

امر مقید بالشرط یا صفت کا حکم جو امر کسی صفت یا شرط کے ساتھ مقید ہو تو جب کبھی وہ شرط یا صفت پائے جائے مامورہ کی تکرار لازم ہوگی۔

مثال امر مقید بالشرط جو امر کسی شرط کے ساتھ مرتبط ہو اس کی مثال اِنْ كُنْتُمْ حُبَّابًا فَاطْهَرُوا ہے یعنی جب تم مہربانی ہو تو تم پر طہارت لازم ہے۔

مثال امر مقید بالصفت جو امر کسی صفت کے ساتھ مرتبط ہو اس کی مثال اَلْزَّانِبَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةً يَوْمَئِذٍ ہے یعنی جب کبھی مرد اور عورت زنا کرے تو ان کو سو کوڑے مارو۔

امر معلق بالشرط عدم قرینہ تکرار فعل جو امر کہ معلق ایسے شرط کے ساتھ ہو کہ جس میں قرینہ تکرار فعل کا نہ ہو تو اس صورت میں گو شرط پائی جائے تب بھی مامورہ کا بجالانا بار بار ضرور نہیں بلکہ ایک دفعہ اس مامورہ کا بجالانا کافی ہے جیسے وَ لِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مِمَّنْ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا (آل عمران ع) اس آیت میں اگرچہ صیغہ امر کا نہیں ہے لیکن علی لزوم پر دلالت کرتا ہے جس سے امر سمجھا جاتا ہے اس آیت سے اگرچہ بادی النظر

مین یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب استطاعت ہو حج فرض ہو حالانکہ حج عمرین ایک دفعہ فرض ہے اس امر میں چونکہ احادیث صحیحہ آگے ہیں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرمادیا ہے کہ بشرط استطاعت و امن حج عمرین ایک دفعہ فرض ہے یہی قرینہ ہے کہ تکرار امور بہ رجحان لازم نہیں اگر بار بار کرے تو کچھ حرج نہیں لیکن فرض ایک ہی مرتبہ ہے۔
 امر مطلق اگر مطلق امر ہے اور کوئی قرینہ تکرار امور بہ کا نہیں ہے تو اس صورت میں امور بہ کو ایک دفعہ بجا لانا کافی ہے۔

امر مقید بالاسباب | جو امر ایسے ہوں کہ وہ مقید بالاسباب ہوں یعنی اولن او امر کا بجا لانا اسباب کے ساتھ مربوط ہو تو جب اسباب پائے جائیں گے اولن او امر کی ادائیگی بھی واجب ہوگی جیسے نماز روزہ زکوٰۃ کہ ان امور کا حکم قرآن سے ثابت ہے لیکن ان احکامات کی قرضیت مرتبہ بالاسباب ہے یعنی نماز جب ہی واجب ہوگی جب وقت نماز آوے رمضان کے روزے جب ہی فرض ہوں گے کہ رمضان کا مہینہ آوے زکوٰۃ جب ہی واجب ہوگی کہ جب مال پر ایک سال گزر رہا ہو اور وہ مال بقدر نصاب ہو غلامدہ یہ کہ جو او امر مرتبہ بالاسباب ہیں (عام اس سے کہ اوس کا سبب زمان ہو یا مکان یا مقدار) اسباب کی تکرار سے او امر کی ادائیگی بھی لازم ہوگی۔

او امر قرآن

کبھی تو صیغہ امر سے وجوب کسی فعل یا ترک فعل کا ثابت ہوتا ہے اور کبھی قرآن میں لفظ امر سے وجوب اور حکم کسی فعل یا ترک فعل کا ثابت ہوتا ہے اب ہم یہاں سے اون آیات کا بھی ذکر جملہ کئے دیتے ہیں کہ جن میں لفظ امر لایا گیا ہے تاکہ احکام قرآنی

لفظ امر سے معلوم ہوا دین۔

۱۔ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ رَأْسِ خَمْسِ مِائِينَ تَمَكُّدٍ وَكَمِيرٍ مَّا لَكَ أَنْ تَوَاضَعَ
کام مکم دیا ہے۔ جیسے تمام امور میں انصاف کو نہ نظر رکھیں (اعوان ص ۷)

۲۔ أَمْ أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا آيَا (خدا نے تو یہ حکم دیا ہے کہ سوائے اس کے
کسی کو نہ پوجو یعنی اسی کی پرستش کرو) (یوسف ص ۷)

۳۔ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
زتم اسے محمد یہ کہہ دو کہ جبکہ تو یہ حکم ہوا ہے کہ سب سے پہلے خدا کا حکم مانوں رکھوں کہ

میں اوس کا پیغمبر ہوں اور پیغمبروں کو اول ایمان لانا چاہئے اور مجھ سے یہ کہا گیا ہے
کہ شرک کرنے والوں میں شامل نہ ہوں مطلب یہ ہے کہ اول تو شرک عقل کے خلاف ہے

کیونکہ خداوند کریم اپنے اصلی مالک کو جس نے زمین اور آسمان کچ پیدا کیا اور ہر طرح کی
اوس کو قوت حاصل ہے اوس کو چھوڑ کر دوسرے شخص کو جس نے کچ نہیں بنایا اور نہ

اوس کو زور اور قوت ہے مسمو بنانا ترہی کم عقلی اور بے وقوفی ہے خصوصاً ایسی حالت
میں کہ ہمارا پالنے والا اور کھلانے والا وہی ایک خدا ہے اور دوسرے لوگ نہ ہو کہ کھلا سکتے

ہیں نہ اپنے تئیں پال سکتے ہیں اور جو کچھ احسان ہم پر ہے وہ یہی اوس ایک خدا کا ہے
تو اوس کو چھوڑ کر ایسے کی عبادت کون کرے گا کہ جس میں نہ زور نہ قوت اور نہ اوس کا ہم پر

کوئی احسان اور پھر دوسری بات یہ ہے کہ میں تو خاص اوس خدا کا ہیجا ہوا اور اس
کا پیغمبر ہوں میرا تو یہ کام ہی ہے کہ سب سے پہلے اوس پر ایمان لاؤں اور اوس کی

تائید ارمی کروں مجھ سے یہ امید رکھنی کہ میں شرک کر رہا ہوں نا دانی ہے۔
۴۔ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدِ ۚ أَلَا كَذَىٰ حَرَمًا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ

وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (نمل، ع) اسے پیغمبران لوگوں سے کہہ دو کہ مجھے تو یہ حکم ہوا ہے کہ اس شہر کے مالک کو پوچھوں جس نے اوس کو عزت دی ہے (یعنی وہاں جو کوئی چلا جائے اوس کو امن ہے وہاں کے جانور کو کوئی ستا نہیں سکتا نہ وہاں کے درخت اکبریکر سکتا ہے) اور سب چیزیں دنیا میں اسی نے بنائیں اسی کی ملک ہیں (اور مجھے تو یہی حکم ہوا ہے کہ میں اوس کا تابع اور مسلمان غلام و راہبوں ۵۔ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا) اسے پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کو حکم ہوا ہے تم اسی پر مضبوط رہو اور تمہارے ساتھ جن لوگوں نے (شرک اور کفر سے) توبہ کی ہے وہ بھی اسی الجینہ شریعت پر چلتے ہیں اور حد سے مست بڑھو (ہود ۱۰۷ ع) ف یعنی اللہ کے حکم اور شریعت پر قائم رہنا اردن لاکھوں کراہتوں کے برابر ہے کہ انسان شریعت پر قائم رہے اسی کو استقامت کہتے ہیں ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھ سے آپ کوئی ایسی بات بتلا دیجئے کہ پھر مجھے پوچھنے کی حاجت نہ رہے آپ نے فرمایا تو اللہ پر ایمان لا اور اسی پر قائم رہو یہ آیت سورہ ہود کی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورہ ہود نے مجھے بوڑھا کر دیا اس کی وجہ بعضوں نے یہ کہی ہے کہ اس سورت میں استقامت کا حکم ہے جو بہت مشکل ہے ایک بزرگ سے کسی نے کہا کہ فلاں درویش آسمان پر اڑتا ہے انہوں نے کہا کہ چل کترے ہی اڑتے ہیں کونسی شرف کی بات ہے کہ فلاں درویش پانی پر چلتا ہے کہا میں ٹک اور کھینچتی رہی چلتے ہیں کیا بڑی بات ہے پھر کہا کہ فلاں درویش شریعت پر قائم ہے کہا میں ٹک اللہ تعالیٰ کا ولی ہے اور یہی فقیر ہے حضرت جنیدؒ نے ایک شخص سے جو طالب کرامت تھا فرمایا تو نے چالیس برس سے کبھی مجھے دیکھا ہے کہ میں کوئی کام سنت نبوی کے

آخرت میں کیا ہو۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو توفیق عمل کتاب و سنت نصیب کرے (مذہب و فروع)
 ۱۰۔ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
 اَنْ اُنْذِرُوْا اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَتَقُوْنَ - وہی پروردگار اپنے حکم سے فرشتوں کو
 وحی دیکر اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے اُتارتا ہے (وحی یہ ہے کہ لوگوں کو
 کوجتلا و دیکھیرے سو کوئی سچا خدا نہیں تم مجھ سے ڈرتے رہو) بعضوں نے کہا
 روح سے حیوۃ مراد ہے یعنی ہمیشہ کی زندگی بعضوں نے کہا روح القدس ابن عباسؓ
 نے کہا روح اللہ تعالیٰ کی ایک مخلوق ہے اس کی صورت آدمی کی ہی ہے جب
 کوئی فرشتہ آسمان سے اترتا ہے تو اس کی ساتھ ایک روح بھی اترتی ہے۔

۱۱۔ لَا يَصْنَعُونَ اللّٰهُ مَا اَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُوْنَ مَا يُوْمَرُوْنَ (وہ فرشتے ایسے
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ جو ان کو حکم دے اس میں نافرمانی نہیں کرتے اور جو حکم ہوتا ہے
 وہ فوراً بجا لاتے ہیں) (تحریم ۲ ع)

۱۲۔ وَكَانَ لِلْمُؤْمِنِیْنَ وَّلَاةٌ مِّنْهُ اِذَا قَضٰی اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَمْرًا اَنْ
 یَّكُوْنَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ اَمْرِهُمْ كَسٰی سَلْمَانَ مَرْءًا كَسٰی سَلْمَانَ عَمْرًا
 یہ نہیں ہو سکتا کہ جب اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول کسی بات کا حکم دیں تو پھر ان کو اس
 بات میں کسی امر کا اختیار رہیں چاہیں اس حکم پر چلیں چاہیں یہ نہیں ہو سکتا جب
 اللہ یا اس کے رسول کا حکم لجاوے تو اب کسی کو کوئی اختیار نہیں رہا کہ اس میں چون
 وچرا کرے اور اپنی رائے کو دخل دے فوراً اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے
 ارشاد پر چلنا چاہئے (احزاب ۳ ع)

۱۳۔ وَآمُرُهُمْ شُورٰی بَيْنِهِمْ اور ان کا کام ایسے مسلمانوں کا کام آپس کی صلاح

اور مشورے سے چلتا ہے و سبحان اللہ اگر مسلمان اب بھی قرآن شریف
پر چلین اور اپنے سب کاموں کو صلاح اور مشورے پر چلانے لگیں تو اپنے دشمنوں
پر غالب ہو جائیں۔ ابن عربی نے کہا جو قوم مشورے پر چلے گی اوس کو بڑھیک راستہ
ملے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کل اصحاب کل کام دین اور دنیا کے
مشورے سے چلاتے تھے یہاں تک خلافت بھی مشورے سے قائم کرتے تھے
اور سب سے پہلے خلافت لینے ابو بکرؓ کی خلافت مشورے ہی سے قائم ہوئی اور
ابو بکرؓ نے خلیفہ ہونے کے بعد بھی ہر ایک کام مشورے سے لیا اسی طرح حضرت
عمرؓ نے بھی۔ خداے تعالیٰ اس وقت مسلمانوں کو بھی اس بات کی توفیق دے کہ
اپنے جھگڑے اور قصا یا تعصبات نہی کے فسادات کا نصفیہ شورہ کر کے
کیا کریں اور آپس کی نا اتفاقی کو چھوڑیں اور سب ایک دل ہو کر اپنے اصل حوین
اور دنیا کی فکر کریں (شوری ۴ ع)

۴۱۔ وَ اَوْمُرْ اَهْلًا بِالصَّلَاةِ وَ اصْطَبِرْ عَلَيْهَا (۱۱۱) (اے پیغمبر)
اپنے گھروالوں کو نماز پڑھنے کا حکم دے اور تو بھی نماز کا پابند رہو روتی کی فکر
مست کر روتی دینا اللہ کا کام ہے نماز پڑھنا ہمارا کام جب یہ آیت اتنی تو آپ
آٹھ مہینے تک برابر حضرت علیؓ کے دروازے پر تشریف لاتے اور پکار کر فرماتے
الصَّلَاةُ رَجَحُكُمْ اللہ حضرت ثابتؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے گھروالوں کو جب تکلیف ہوتی تو آپ پکار کر فرماتے نماز پڑھو نماز پڑھو اور
اور یہی سب پیغمبروں کا قاعدہ رہا ہے۔

۱۵۔ اِنَّ اللہَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْاِحْسَانِ وَ لَیْنٰی ذِی الْقُرْبٰی وَ النَّحْلِ

عَنِ الْقَتْنَاءِ وَالْمَكْرُوِّ الْبَغْيِ يُعْظِمُ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (نحل ۴۷ ع)
 اللہ تعالیٰ تم کو حکم کرتا ہے عدل کا اور احسان کا اور ناتنے والوں کو دینے کا اور
 منع کرتا ہے سبھاؤ (افسوس و غور زنا لواطت وغیرہ) اور برے کام (جو شرع کے
 خلاف ہوں) اور ظلم سے یا بغاوت اور حسد سے یہ اس لئے تمکو نصیحت کی جاتی
 ہے کہ تم اس کو یاد رکھو اب مسعود نے کہا کہ یہ آیت تمام پہلی اور بری باتوں
 کے احکام کو نشان ہے عثمان بن مظنون اس آیت کو سن کر مسلمان ہو گئے عکرمہ
 کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو ولید بن مغیرہ کو سنایا وہ کہنے لگا
 پہر پڑھتے آپ نے پہر پڑھا ولید نے کہا کہ اس کلام میں وہ علالت ہے کہ سبحان اللہ
 اور یہ بشر کا کلام نہیں ہے غرض کہ یہ کلام نہایت بلند اور مختصر ہے چنانچہ اس کے
 ایجا زین جو بلاغت ہے اس کو ہم نے علم الایجا زین القرآن میں مفصلاً لکھا ہے۔
 ۱۶۔ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا
 اور اسمعیل (علیہ السلام) اپنے گہروالوں کو نماز پڑھنے اور زکوٰۃ دینے کا حکم
 کرتا تھا اور وہ اپنے مالک کا پیارا بندہ تھا ف نقل ہے کہ حضرت شاہ فضل
 رحمن صاحب قدس سرہ کے سامنے یہ آیت پڑھی گئی آپ شیخ مار کر بے ہوش ہو گئے
 سبحان اللہ اس سے بڑھ کر کوئی شریف ہو گا کہ آقا اور مالک حقیقی اپنے غلام کو پیارا
 کہہ دے عزت و آبرو کی حد ہو گئی کہ بندہ اپنے مالک کا پسندیدہ بندہ ہو جائے
 ربی اسرائیل ع

۱۷۔ اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تَوَدُّوْاْ اِلٰى اَهْلِيْهَا وَاِذَا حُكِمَ بَيْنَ
 النَّاسِ اَنْ تَحْكُمُوْا بِالْعَدْلِ اِنَّ اللّٰهَ لَيُعَذِّبُكُمُ بِهِ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ

سَمِيعًا بَصِيرًا - (مسلمانوں! اللہ تعالیٰ تم کو حکم کرتا ہے کہ امانتیں امانت والوں کو
 پہنچا دو اور جب لوگوں کا مقدمہ فیصلہ کرو تو انصاف سے فیصلہ کرو اللہ تعالیٰ
 تم کو اچھی نصیحت کرتا ہے بے شک اللہ تعالیٰ استنادیکہتا ہے (نثار ۸ ع)
 ف یعنی جسکی امانت ہے اسی کو دوبہ ہندین کہ خود بالویا زید کی امانت عمر کے
 حوالہ کر واس آیت سے شرع کے بہت سے مسئلے نکلتے ہیں اور یہ تمام مسلمانوں
 کے طرف خطاب ہے یا حاکمون کے طرف اس میں اللہ کے حقوق اور لوگوں کے
 حقوق سب داخل ہیں خواہ امانت رکھنے والا نیک ہو یا بد جس کی امانت اسی کو
 دی جائیگی حدیث میں ہے کہ جب آنحضرت صلم نے مکہ فتح کیا اور کعبہ کی کوئچی عثمان بن طلحہ
 سے لے لی جو کلید بردار تھے تو حضرت علی یا حضرت عباس نے درخواست کی کہ
 آئندہ سے خانہ کعبہ کی کوئچی انکی سپرد کی جائے اوس وقت یہ آیت اتری آپنی
 عثمان بن طلحہ کو بلایا اور بدستور کوئچی اوہنیں کو دی اوہوں نے مرتے وقت اپنے
 بہائی شیبہ کو دی آج تک یہ کوئچی اون کی خاندان میں چلی آتی ہے چنانچہ کلید بردار
 کو مکہ میں شیبی کہتے ہیں اور اس کا مرتبہ شریف کے بعد سب لوگوں سے زیادہ ہے
 ۸۔ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ
 عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ رآل عمران (اع) اور تم میں کچھ لوگ ایسے ہی
 ہونے چاہئیں جو بہلائی کے طرف لوگوں کو بلائیں اور اچھی بات کا حکم کریں اور برے
 کا م سے منع کریں اور یہی لوگ آخرت میں کامیاب ہونگے ف شاہ عبدالقادر نے
 فرمایا کہ مسلمانوں پر فرض ہے کہ ایک جماعت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتی
 رہے تاکہ شریعت کے خلاف کوئی نہ کر سکے امام قرطبی فرماتے ہیں کہ امر بالمعروف

اور نہی عن المنکر فرض کفایہ ہے اگر بعض مسلمان کرتے رہیں تو سب کے ذمے سے فرض ادا ہو جائے گا ورنہ سب کے سب گناہ گار ہونگے۔ بہلانی سے مراد قرآن و حدیث کی پیروی ہے۔ ابوالعالیہ کہتے ہیں کہ معروف سے اسلام مرا ہے اور منکر سے شرک اور بت پستی مقاتل کہتے ہیں کہ معروف سے اسلام اور اللہ کی طاعت اور منکر سے گناہ ہمارے زمانہ میں عجیب بلا پسلی ہے کہ اکثر علمائے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے بالکل چشم پوشی کر لی ہے علانیہ طرح طرح کی بدعتیں اور شرک کی باتیں کی جاتی ہیں اور کوئی بندہ خدا کا ایک کلمہ بھی اپنی زبان سے نہیں نکالتا حدیث شریف میں ہے کہ جو کوئی عرصی بات (یعنی خلاف شرع) دیکھے تو ماتھ سے اوس کو سینٹ دیوے اگر نہ ہو سکے تو زبان سے کہہ دے کہ یہ کام برا ہے اور اگر نہ ہو سکے تو دل ہی سے بھی دیکھنے دل میں اوس فعل کو برا جانے اور وہاں سے الگ ہو جائے اور یہ سب سے کم درجہ ہے ایمان کا۔ اگرچہ آیات مذکورہ کے علاوہ اور بہت ساری باتیں صیغہ امر سے آئی ہیں اور ان سے جدا جدا احکام ہوتے ہیں لیکن یہ سلسلہ احکام قرآن کے متعلق نہیں ہے بلکہ فصاحت و بلاغت قرآن کے متعلق ہے جس کا فریضہ یہ ہے کہ صرف یہ بتلا دے کہ صیغہ امر کتنے معنوں میں آیا ہے یہاں چند باتیں تبرکات میں لکھ دی گئیں انشاء اللہ تعالیٰ سلسلہ احکام قرآن کے متعلق جو علم الامرن القرآن چسپے گا اوس میں پورے احکام قرآنی جو صیغہ امر سے ہیں بتائے جائیں گے فقط

{ خادم علوم کتاب سنت - ساکن متصل مسجد خیریت آباد }
 ابوالکلام محمد عبید اللہ عفی عنہ { منظرہ نواب وقار نواز جنگ حیدر آباد دکن -

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى

سلسلہ علوم قرآن نمبر ۳

متعلقہ

فصاحت و بلاغت

عِلْمُ اللَّهِ مِنَ الْقُرْآنِ

اس رسالہ میں لفظ نبی اور مصنفہ نبی اور ان کے حقیقی اور مجازی معنوں پر بحث ہے
مصنفہ

عالمین ابوالبرکات محمد عبید اللہ صاحب (مولوی فاضل) خام علوم کتاب و سنت

وَلَطَبِعَ مَطْبَعُ دُرِّ قَاطِعٍ فِضْلُ كُنْزٍ فِي حَبَابِ كُنْزٍ

۳۳۳ھ ہجری

قیمت فی جلد ۳

اس کتاب کے لئے کاغذ - حیات باؤکن خیریت آباد منسل سبزی بنگلہ نوہد قارنہ از جنگ بہادر - ابوالبرکات محمد عبید اللہ (مولوی فاضل)

مضمون کتاب	صفحہ	مضمون کتاب	صفحہ	مضمون کتاب	صفحہ
خطبہ کتاب	۱	نبی دعائی	۱۵	نبی مطلق	۲۴
تعریفات	۲	اقسام نبی باعتبار احوال و احوال	۱۶	نبی مشروطی	۲۵
لفظ نبی کی لغوی تحقیق	۳	نبی ارشادی	۱۷	نبی بتقدیر و بیان و صفت	۲۶
تلازم امر و نبی	۵	نبی تنزیہی	۱۷	نبی غیر مشروطی	۲۷
حقیقت امر و نبی	۷	نبی تعقیبی یا بیان عاقبت	۱۸	نبی جمعی	۲۸
توضیح انقطاع استمرار	۸	نبی ایاسی	۱۹	نبی تفریقی یا تفریقی	۲۹
نبی کا تحقیق منہ	۱۰	نبی تقلیلی یا تحقیقی	۱۹	اختلاف محمود	۳۲
تقسیم نبی باعتبار احوال و احوال	۱۱	نبی اندازی	۲۰	اختلاف مذموم	۳۳
نبی انقطاعی	۱۲	نبی ایذائی	۲۱	اتفاق محمود	۳۴
نبی انقطاعی استمرار کا فائدہ کب لگے	۱۳	نبی تذلیلی	۲۲	اتفاق مذموم	۳۵
نبی استمراری	۱۴	نبی تشاوری	۲۳	الدعوة الی القرآن	۳۶
تقسیم نبی باعتبار احوال و احوال	۱۵	نبی تلویجی	۲۴	نبی تفریقی جمعی	۳۷
نبی تحریری	۱۶	نبی امری	۲۵	نبی تعمیری	۳۸
حکم کن کہ ان الفاظ و عبارتوں کی	۱۷	نبی سببی	۲۶	نبی تخصیصی	۳۹
نبی کرامت	۱۸	نبی سببی	۲۷	نبی تخصیصی	۴۰
اقسام نبی باعتبار مراتب	۱۹	نبی تسبیہ	۲۸	اختلاف علماء کا نبی کی مسمون میں	۴۱
نبی التماسی	۲۰	اقسام نبی باعتبار مراتب	۲۹	اشارات نبی	۴۲

بِسْمِ

اللّٰهِ

الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَ فَتَسُوْیْ وَقَدَّرَ فَهَدٰی وَاصْلَوْهُ وَ
اَسْلَمَ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الَّذِیْ اَمَرَ مِنَ الْاَقْبٰی وَهَمَّ مِنَ اَنْتَهٰی
وَعَلٰی اِلٰهِ وَصَحْبِهِ ذَوِی الْمَجْدِ وَالْفَتْحِ

رسالہ علم النبی من القرآن سلسلہ علوم قرآن کا تیسرا نمبر ہے جیسے امر کے حقیقی اور
مجازی معنی ہوتے ہیں ویسے ہی نبی کے حقیقی اور مجازی معنی ہوتے ہیں جیسا کہ امر سے
امتنال امر لازم ہے ویسا ہی نبی سے ترک نہی عنہ ضرور ہے شائقین مضامین قرآن کو جیسا امر کے
معانی سمجھنا ضرور تھا ویسا ہی نبی کے وقایع پر بھی واقف ہونا لازم تھا اس لیے جو علم الامر کے بعد
علم النبی کا رسالہ طبع کیا گیا تقسیم نہی کی وقت چند تئیں امر کی اور نبی کل آئیں نبی کے بیان میں امر کے
اقسام کا بیان کرنا خلاصہ موضوع تھا اس لئے بقیہ اقسام امر کو بہنیں ذکر کیا انشاء اللہ تعالیٰ طبع
ثانی میں بقیہ اقسام امر کو بھی علم الامر میں درج کیا جائیگا اس کتاب میں ہی تلازم امر و نبی کی بحث میں
جو امر کا ذکر کیا گیا ہے وہ نبی کی ضمن میں بیان کیا گیا ہے اس لئے کہ امام سکاکی رحمہ اللہ تعالیٰ
نے ایک مقام میں امر و نبی کو ایک جگہ بیان کیا ہے ہم نے بھی مجبوراً وہ نہیں کی تقلید کی۔

اَللّٰهُمَّ وَفَقْنَا اَنْ لِّطِيعَةٍ لَا فِرَاكَ وَخُتَّابٍ عَنِ اَهْلِيْكَ

ابوالبرکات محمد عبید اللہ علوم علوم کتاب و سنت

المرقوم ۱۰ محرم الحرام ۱۳۳۳ھ بمطابق ۱۹۱۵ء

تعریفات

علم النہی | جس علم میں صیغہ نہی سے بحث ہو وہ علم النہی ہے
موضوع علم نہی | علم النہی کا موضوع صیغہ نہی ہے۔

نہی اعلیٰ مرتبے کا شخص اگر کوئی امر سے روک دے تو ایسا روکنا نہی یا ممانعت کہلاتا ہے۔

بھی یا مانع | وہ شخص کسی شخص کو کسی امر سے (عام اس سے کہ وہ فعل ہو یا ترک فعل) روک دے تو روکنے والا ناہی یا مانع کہلاتا ہے۔

نہی عنہ | جس امر سے منع کیا جائے (عام اس سے کہ وہ فعل ہو یا کسی فعل سے باز رہنا ہو) وہ نہی عنہ یا ممنوع ہے

حرام | وہ امر کہ جس سے باز رہنا ضروری ہو اور اس کے کرنے پر وعید لائی ہو حرام ہے۔
مکروہ | جس کام کا نہ کرنا کرنے سے اولیٰ ہو مگر وہ ہے۔

مکروہ تحریمی | جس امر کا نہ کرنا مکروہ اولیٰ ہو اور اس کے کرنے میں ارتکاب حرام کا اندیشہ ہو اور اس فعل کی حرمت دلیل ظنی سے ثابت ہو تو ایسا فعل مکروہ تحریمی ہے۔

مکروہ تنزیہی | جس امر کا نہ کرنا کرنے سے اولیٰ ہو اور وہ فعل حلت کے قریب ہو لیکن نہ نہت کے خلاف ہو اور اس کے کرنے میں کوئی عذاب کی وعید نہ آئی ہو تو ایسا فعل مکروہ تنزیہی ہے۔
تحریم یا حرمت | اگر کسی امر کی ممانعت دلیل قطعی سے کی جائے تو وہ تحریم یا حرمت ہے۔

مکروہ تحریمی | اگر کسی امر کی ممانعت دلیل ظنی سے کی جائے تو وہ مکروہ تحریمی ہے

اس سے فرق حرام اور مکروہ تحریمی میں ہو گیا۔ کیونکہ تحریم میں دلیل قطعی کی ضرورت ہے

اور مکروہ تحریمی میں دلیل ظنی کی
دلیل قطعی جس دلیل سے یقین حاصل ہو وہ دلیل قطعی ہے و آیات قرآنی اور احادیث
متواترہ اولیہ قطعیہ میں

دلیل ظنی جس دلیل سے یقین نہ ہو لکن ظن غالب اس کی صحت کا ہو وہ ظنی ہے و
احسان کے پاس آیات قرآنی اور احادیث متواترہ مفید یقین میں ان کو سوا اور صحیح
احادیث مشہورہ میں وہ سب مفید ظن میں لکن محدثین کے پاس علاوہ آیات قرآنی کے احادیث
صحیحہ مشہورہ بھی مفید یقین میں بشرطیکہ وہ صحیح ہوں اور انکی شہرت قریب تواثرہ کے ہو۔
مکلف وہ عاقل و بالغ مسلمان (خواہ وہ مرد یا عورت) جس پر اوامر اور نواہی کی بجا آوری
لازم ہے مکلف ہے۔

طالب جو شخص امر و نہی کا صیغہ اپنے کلام میں لاتا ہے طالب ہے
مطلوب نہ امر و نہی کے صیغے سے طالب جس کسی شخص کو فحی طلب کرتا ہو وہ مطلوب نہ ہو
مطلوب جس امر کی درخواست امر و نہی کی صیغے سے کی جاتی ہے وہ مطلوب ہے۔
قیح یعنی جو امر فی نفسہ برا ہو اور اس کی بدلتی میں دوسرے امور عارضی کا لحاظ نہ ہو ایسا امر
قیح لعینہ ہے اس کا دوسرا نام قبیح بنفسہ ہی ہے۔

قیح لغیرہ جو امر فی نفسہ برا نہ ہو لکن دوسرے عوارض کی وجہ سے اس میں برائی آتی ہو اور
اوہن میں عوارض کی وجہ سے وہ امر مذہب ٹھہرایا گیا ہو ایسا امر قبیح لغیرہ ہے۔
اس باب میں امر سے مراد فعل یا ترک فعل ہے بشرطیکہ سیاق عبارت اس
کے خلاف نہ ہو۔

لفظ نہی کی تحقیق

لغوی معنی نہی کے کسی شخص کو کسی فعل سے غنی کے ساتھ باز رکھنے کے ہیں جیسے وَمَا
 اتَّكُفُّوا رُءُوسُكُمْ عَنْ طُرُقِ الْمَسْكِينِ وَمَا تَسْمَعُونَ لَهَا فَاَنْتُمْ وَرَثَتُهَا بِمَا كُنْتُمْ فَعَالِينَ
 رمال یا حکم ا دے دے تم اوسکو لے لو اور جس سے تم کو باز رکھے اس سے تم باز رہو۔ کسی
 شخص کو کسی فعل سے باز رکھنا و طرح سے ہوتا ہے قول سے جسے ہم صراحتہ کہیں کہ تم اس
 کام کو مت کر فعل سے جیسے کوئی شخص کوئی کام کرتا ہو ہم اس کو انتہہ سے روک دیں یہ توکل
 ہے ہی روکنا و طرح سے ہوتا ہے یا تو صیغہ نہی کا لایا جاتا ہے جیسے لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ
 (علقان ۱۷) اللہ کے ساتھ دوسرے کو شریک مت کر یا صیغہ عام کا لایا جاتا ہے اور مراد اس سے
 نہی ہوتی ہے جیسے فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْرِ
 (رج ۳۰) بتوں کی گندگی سے بچو یعنی اونکی پرستش مت کرو اور جو بڑ بولنے سے بچتے رہو
 (یعنی جو بڑ مت بولو) پھر مانعت قولی کی تین صورتیں ہیں (۱) محض لفظ نہی سے کسی کام کو روک
 دین جیسے کہیں لَا تَفْعَلْ کَا یا یعنی ایسا مت کر (۲) کہیں لفظ اور معنی دونوں اعتبار سے
 کسی کام سے روک دیا جاتا ہے جیسے وَلَا تَقْرَبُوا هَٰذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ
 اور تم دونوں (یعنی آدم اور حوا) اوس درخت کے پاس نہ جاؤ اور اگر ایسا کرو گے تو گنہگار
 میں شریک ہو گے (بقرہ ص ۱۷) یعنی تم دونوں نہ اوس درخت کی پاس جاؤ اور نہ کہا (۳)
 کہیں محض معنی کے اعتبار سے مانعت ہوتی ہے نہ لفظ کے اعتبار سے جیسے وَأَمَّا مَنْ
 خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَخَفِيَ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ
 (النزعت ۴۷) اے اور جو کوئی اپنے مالک سے اس وجہ سے ڈرے کہ مجھے (ایک نہ ایک روز

مرد حساب کتاب کے لئے) اپنے پروردگار کے سامنے کھڑا ہونا ہوگا اور اپنے نفس کو (بُری خواہش سے روکتا رہا تو اس کے رہنے کی جگہ بہشت ہوگی و یہاں لفظ نہی سے یہ مراد نہیں ہے کہ انسان اپنے نفس سے بصیغہ نہی مخاطب کرے کہ تو ایسا مت کر بلکہ مراد یہ ہے کہ اپنے نفس کو خواہشات سے روکے اور نفس کو اپنا تابع کرے نہ یہ کہ خود اس کا تابع ہو جائے غرض کہ نہی میں نہی قوی اور فعلی دونوں داخل ہیں۔

انہما لفظ نہی سے مشتق ہو چکے معنی کس فعل سے باز رہنے کے ہیں جیسے قَانَ اَنْتَهُوَ فَإِنَّ اللَّهَ عَقُودٌ سَرَّحَیْہ (تقرہ ۴۴ ع) سپر اگر وہ ملائی سے باز آجائیں اور اسلام قبول کر لیں تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

انہما - یہ لفظ بھی نہی سے مشتق ہے جس کے معنی ابلاغ (پہنچا دینا) میں تھی۔ تھنیۃ کی جمع ہے ایسی عقل جو انسان کو امور قبیحہ سے روکتی ہے

تلازم امر و نہی

امرونی میں باعتبار اذن کے مفہوم کے کچھ ایسا تلازم ہے کہ امر و نہی کے ظاہر مفہوم کو لے لو اور پھر اس مفہوم کے ضد کو خیال کر تو امر میں نہی کی صورت اور نہی میں امر کی صورت نظر آنی جیسے ہم کہیں لَا تَنَازَعُوا (انفال ۷۷) جھگڑو نہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ اُتر گؤا التَّنَازَعُ یعنی جھگڑا چھوڑو یا جیسے ہم کہیں وَافْعَلُوا الْخَيْرَ (حج ۷) نیکی کرو اس کا مطلب یہ ہے لَا تَتَلَوْنِ الْخَيْرَ یعنی نیکی کرنے سے باز نہ رہو اب سوال یہ ہے کہ امر و نہی کے مفہوم مخالف کو چھوڑ کر مفہوم موافق کیوں اختیار کیا جاتا ہے یعنی امر میں امر کے صیغے کو اور نہی میں نہی کے صیغے کو کیوں لاتے ہیں

اس کا جواب یہ ہے کہ کسی نسبت امر کے بنی میں زیادہ اختصار ہوتا ہے جیسے اوپر کی مثال
 میں لائنار عوا نسبت اثر کو انشاء کے مختصر ہے اور کسی نسبت بنی کے امر میں زیادہ اختصار
 ہوتا ہے جیسے **وَاَفْعَلُوا الْخَيْرَ** زیادہ مختصر ہے نسبت **اَزْتَنَّهُوْ عَلٰی الْخَيْرِ** کے
 کسی بنی میں زیادہ مبالغہ ہوتا ہے نسبت امر کے جیسے **لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ** میں زیادہ
 مبالغہ ہے نسبت **وَرَحِمَ اللّٰهُ** کے کیونکہ ثبوت پر جب بنی لائی جاتی ہے تو وہ زیادہ
 بلیغ ہوتی ہے نسبت اثبات کے کہ بنی بنی کے صیغے لانے سے حصر مقصود ہوتا ہے
 اس لئے امر کا صیغہ چوڑا کر بنی کو اختیار کیا جاتا ہے جیسے **لَا تَعْبُدُوا اِلَّا اِيَّاهُ** (روصف)
 میں حصر عبادت ہے نسبت **اعْبُدُوا اللّٰهَ** کے یعنی عبادت اسی کی کرو اور کسی کی
 سب سے کم عرب میں **اِلَّا** اگر بعد لاکے آئے تو اس سے حصر کا فائدہ ہوتا ہے کہ بنی لفظ امر
 میں تہدید اور وعید زیادہ ہوتی ہے نسبت بنی کے اس لئے بنی کے صیغے کو چوڑا
 کر امر کا صیغہ اختیار کرتے ہیں جیسے **اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ** **اللّٰهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ** بصیر
 سورہ ہود ص ۴۱ تم جو چاہے کرو اللہ تمہارے کاروائیوں کو دیکھ رہا ہے یہاں تہدید
 اور شدت و عید کی غرض سے امر کا پیرایہ اختیار کیا گیا اور بنی کے صیغے کو چوڑا کیا اور دیکھو
 علم الامر من القرن صفحہ ۹ غرض کہ امر بنی کے صیغے جہاں جہاں استعمال کئے جاتے ہیں
 ان سے مختلف اغراض ہوتے ہیں اگر ہم ان اغراض کی تفصیل کرنا چاہیں تو یہ رسالہ
 ہمارا طویل ہو جائیگا ناظرین جب اقسام بنی پر واقف ہوں گے تو خود بخود یہ بات معلوم
 ہو جائیگی کہ امر بنی کے صیغے کیوں استعمال کئے جاتے ہیں اور ان سے کیا کیا
 فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

حقیقت امر وہی

جیسے کہ امر طلب کی ایک قسم ہے ویسے ہی نہی بھی طلب کی ایک قسم ہے امر ہو یا نہی یہ وطن و دینت انشا کی شاخیں ہیں امر میں اگر حکم کسی کام کے کرنے کا ہے تو نہی میں حکم اس کام کے نہ کرنے کا ہے۔ فرق امر و نہی میں ہے تو اسی قدر ہے کہ امر مطلقاً فعل کے وقوع کو چاہتا ہے۔ خواہ اس فعل کا وقوع سر و دست ایک مرتبہ ہو یا بار بار ہوتا رہے بر خلاف نہی کے۔ نہی سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ وہ فعل واقع نہ ہو عام اس سے کہ وہ فعل اسی وقت موقوف کر دیا جائے یا کسی وقت بھی واقع نہ ہو۔

امر و نہی سے استمراد انقطاع کب سمجھا جائیگا۔ امام سکا کی جتہ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ امر اور نہی کے صیغوں میں امر و نہی کے خواہش کو دیکھا جائے گا کہ امر اور نہی صیغہ امر و نہی کو اس غرض کے لئے لائے ہیں اگر صیغہ نہی یا امر کے لانے سے امر اور نہی کی یہ غرض ہے کہ بفعل اب اس وقت نہیں ہو رہا ہے وہ فعل کیا جائے یا بفعل اب ہو رہا ہے وہ سر و دست موقوف کر دیا جائے اس صورت میں امر اور نہی کے لانے سے یہ مقصود ہو گا کہ وہ فعل یا ترک فعل اس وقت ہو نہ ہمیشہ کے لئے مثلاً جیسے کوئی شخص مٹیہا ہو جو اس سے کہیں اذْهَبْ چلے جاؤ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت چلے جاؤ یا کوئی جا رہا ہے ہم اس سے کہیں لَا تَذْهَبْ مت جاؤ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت مت جاؤ یہ نہیں ہے کہ ہمیشہ کے لئے چلے جاؤ یا ہمیشہ کے لئے بیٹھے رہو۔

اگر امر اور نہی صیغہ امر اور نہی کو اس غرض سے لائیں کہ جو حالت جا رہی ہے وہ یا تو ہمیشہ کے لئے جاری رہے یا ہمیشہ کے لئے موقوف کر دی جاوے اس صورت

میں امر وہی کے صیغے لانے سے یہ مقصد ہوگا کہ یہ کام ہمیشہ جاری رہے یا ہمیشہ کے لئے موقوف کر دیا جائے مثلاً ہم اسکول کے طالب علموں سے کہیں جو ہمیشہ پڑھتے رہتے ہیں تَعْلَمُوا العلم یعنی علم کیو اس کا یہ مطلب ہے کہ تم تحصیل علم کو جاری رکھو یا جیسے کوئی شخص شراب پیا کرتا ہے ہم اس سے کہیں لَا تَشْرَبْ الشَّراب شراب ست پی اس کا مطلب یہ ہے کہ تم شراب کبھی مت پیو خلاصہ یہ کہ امر اور نہی کے صیغے کسی حالت واقعی و عام اس سے کہ وہ حالت واقعی فعل ہو یا ترک فعل اس کو منقطع کرنے کے لئے لائے گئے ہیں تو ان سے استمرار نہیں ہوگا بلکہ اس کام کو ایک مرتبہ کرنا یا ایک مرتبہ کے لئے موقوف کر دینا مراد ہوگا اور اگر امر وہی کے صیغے کسی امر واقعی کے عام اس سے کہ وہ فعل ہو یا ترک فعل جاری رکھنے کے لئے لائے گئے ہیں تو ان سے مراد استمرار ہوگا یعنی وہ کام ہمیشہ کیا جائے یا ہمیشہ موقوف رہے۔

توضیح النقطۃ واستمرار

امر انقطاعی اگر امر کا صیغہ اس لئے آیا ہے کہ جو فعل واقع میں نہیں ہوا ہے و واقع ہو جائے اس سے مراد یہ ہے کہ وہ فعل ایک مرتبہ یا اس وقت ہو یا نہیں کہ ہمیشہ وہ فعل ہوتا رہے۔ نہی انقطاعی اگر نہی کا صیغہ اس لئے لایا گیا ہے کہ جو فعل واقع میں ہو رہا ہے وہ نہ ہو تو اس سے مقصد یہ ہے کہ وہ فعل اس وقت واقع نہ ہو نہ یہ کہ ہمیشہ واقع نہ ہو۔

امر استمراری اگر امر کا صیغہ اس لئے لایا گیا ہے کہ جو فعل واقع میں ہو رہا ہے وہ آئندہ بھی ہوتا رہے تو اس سے مطلب یہ ہوگا کہ اس فعل کو آئندہ بھی جاری رکھو اور ہمیشہ کرتے رہو کیونکہ اگر اس وقت ہی جاری رہنا مراد ہو تو تحصیل حاصل ہے اس لئے کہ وہ تو ہوتا رہے نہی استمراری اگر نہی کا صیغہ اس لئے لایا گیا ہے کہ جو امر ہوا ہے اور وہ ہونا چاہیے۔

وہ ہمیشہ کے لئے نہ ہو تو اس سے قائل کا منشا یہ ہے کہ وہ آئندہ کسی زمانہ میں کہی نہ ہو کیونکہ
 اس فعل کی تباہی اس امر کی مقتضی ہے کہ اس کا وقوع کسی زمانہ میں نہ ہو جیسے شرک کی
 ممانعت کفر کی تہدید عقوق والدین وغیرہ چنانچہ اس کی مثالیں ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اور
 آئندہ تقسیم میں یہ بھی معلوم ہو جائیگی۔

اوپر کے بیان سے واضح ہو گیا کہ امر و نہی کی (باعتبار حالت موجود کے) چار قسمیں
 ہیں۔ امر استمراری۔ امر انقطعی۔ نہی استمراری۔ نہی انقطعی۔ تقسیم امر و نہی کی حالت
 موجودہ کے اعتبار سے ہے پہلا طالب اور مطلوب نہ کا الگ لحاظ ہے اگر طالب اور
 مطلوب سنا یک مرتبہ کے ہیں تو امر التماسی اور نہی التماسی ہے اگر طالب کا مرتبہ مطلوب
 سے بڑھ کر ہے تو امر اور نہی حقیقی ہیں اگر طالب کا مرتبہ مطلوب نہ سے کم ہے تو امر دعائی
 نہی دعائی ہیں پہلا طالب کی حالت کا الگ لحاظ ہے اگر طالب نے حکم کسی کام کے کرنے
 کا شدت سے ویسا ہے تو وہ طلب امر میں جا کر وجوب کا جامہ پہن لیتی ہے اور نہی میں
 تحریم کا پہرہ طالب کے اغراض کو الگ دیکھا جائے گا اگر امر و نہی کے صیغے کسی مصلحت
 دنیوی کے غرض سے لائے گئے ہیں تو وہ امر ارشادی اور نہی ارشادی ہے اگر ڈانے
 کے لئے لائے ہیں تو امر اندازی اور نہی اندازی ہے اگر ایذان کے لئے یعنی خبر دینے
 کے لئے لائے ہیں تو امر ایذانی اور نہی ایذانی ہے پہلا امر و نہی کے صیغوں کا الگ لحاظ
 ہے اگر اولن بنی امر کی تہذیب لگادی ہے تو امر مقتید اور نہی مقتید ہے اگر تہذیب نہیں ہے تو
 امر مطلق اور نہی مطلق ہے پہلا امر و نہی غنہ کا خیال کرنا اگر امر و نہی غنہ متعدد
 ہیں تو امر تعدوی اور نہی تعدوی ہے پہلا تعدوین اگر جمع اور تفریق ہے تو امر جمعی اور نہی
 جمعی اور امر تفریقی اور نہی تفریقی ہے غرض کہ مختلف اعتبارات سے مختلف اقسام

امرونی کے پیدا ہوتے ہیں جن میں سے ہر ایک کی تفصیل اور توضیح ہم آئندہ اقسام میں بیان کریں گے اور ہر ایک کی مثال قرآن سے دیں گے

ہنی کا حقیقی معنی

سجود اور رضوئوں کی اصطلاح میں ہنی مضارع کا نہ صیغہ ہے کہ جس پر لائے جازمہ نایا جاتا ہے جیسے لَا تَفْعَلُ - لَا تَضْرِبُ - لَا تَقْلُ وغیرہ۔
اصولیین اور بیانین کے اصطلاح میں ہنی وہ کلام ہے کہ جس کے ذریعہ سے اعلیٰ مرتبہ کا شخص اپنی کو کسی بات سے روکنے کا حکم دے اب عام اس سے کہ وہ ہنی کا صیغہ ہو یا نہی کا صیغہ ہو امر ہو یا مضارع ہو امر جیسے فَأَحْذَرُوا الرِّجْسَ مِنْكُمْ لِأَوْثَانِ اور مضارع جیسے وَيَذْهَبِي عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ لِيَعِظَنَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَذَكَّرُونَ رخل صلح اور اللہ بے حیائی (فسق و فجور اور زنا و لواطت وغیرہ) اور برے کام (جو شرع کے خلاف ہوں) اور ظلم سے بے انصاف اور حسد سے منع کرنا ہے لیکن اس کتاب میں زیادہ تر ہم صیغہ ہنی سے بحث کریں گے۔

ہنی سے مجازی معنی کب لئے جائیگا | ہم تعریف ہنی میں بیان کر چکے ہیں کہ اعلیٰ مرتبہ کا شخص اگر اپنی کو کسی امر سے روک دے تو ہنی ہے اور یہی ہنی کا حقیقی معنی ہے لیکن اس امر کی بہت ضرورت تھی کہ ہم یہ بتا دیں کہ کہاں ہم ہنی کا حقیقی معنی مراد لینے اور کہاں مجازی معنی اس کا تا عدد یہ ہے کہ ہنی کا صیغہ بھان کہیں آئے گا تو وہاں پر دیکھا جائے گا کہ کوئی قریہ تحقیقی معنی سے پہر جانے کا ہے یا نہنیں اگر کوئی قریہ تحقیقی معنی سے پہر نہ کہنیں ہے تو ہنی اپنے حقیقی معنی پر رہیگی اور اگر کوئی قریہ تحقیقی معنی سے مجازی معنی کی طرف

پہر نے کاسے تو وہاں پر یہی اپنے مجازی معنی میں مستعمل ہوئی حقیقی اور مجازی معنی کی تعریف پہلے علم میں بیان کر چکے ہیں یہاں اس کے دہرانے کی ضرورت نہیں ہے ہاں یہاں پر یہی ہم نے بھی جہاں جہاں حقیقی اور مجازی معنی میں استعمال پائی ہے اوس کے طرف اشارہ کر دیا ہے۔

اقسام نہی

نہی کی تقسیم مختلف اعتبارات سے ہوتی ہیں اس رسالہ میں ہم نے نہی کی تقسیم پنج اعتبارات سے کی ہیں ۱۔ تقسیم نہی باعتبار حالت موجودہ کلام ۲۔ تقسیم نہی باعتبار حالت طالب ۳۔ تقسیم نہی باعتبار مراتب طالب ۴۔ تقسیم نہی باعتبار اغراض طالب ۵۔ تقسیم نہی باعتبار منہی عنہ۔

تقسیم نہی باعتبار حالت موجودہ کلام

نہی انقطاعی اس نہی سے مقصود یہ ہو کہ جو فعل اس وقت ہو رہا ہے وہ نہ ہو نہی انقطاعی ہے جیسے نوح علیہ السلام کا اپنے بیٹے کے نجات کے لئے ذات باری تعالیٰ سے عرض کرنا اور جناب باری کا قَوْلَ لَا تَسْجُدْ لِمَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (ہود ۲۴) ہے جواب دینا (ترجمہ) اسے نوح جس امر کی مصلحت تنگ و معلوم نہیں ہے اوس امر میں ہم سے درخواست مت کرو۔ ۲۔ اس آیت میں ہیشیہ سوال کرنے کی اللہ تعالیٰ نے ممانعت نہیں کی کیونکہ اوس کے بعد حضرت نوح علیہ السلام نے بہت ساری دعائیں مانگیں بلکہ اوس وقت جو انہوں نے اپنے بیٹے کے نجات کی بارے

میں درخواست کی اوس وقت اون کو سوال سے ممانعت کی گئی یعنی تمہارے بیٹے
 کے عمل جو بڑے ہیں اون پر کم اوس کا علم نہیں ہے اور اوس کی مصلحت سے تم کو
 نہیں ہوا اوس کے بارے میں ہم سے پوچھا یا چھی مت کرو۔

ہنی انقطاعی کب استمرار کا فائدہ دیگی انہی انقطاعی میں کلام کے سیاق اور قرینہ عالیہ اور
 متقابلہ کو دیکھا جائے گا اگر مقصود شارع کا اوس نہی سے اوس فعل کو درست موتوت
 کرنا مراد ہے تو وہ نہی انقطاعی رہے گا ورنہ انقطاعی یہی استمراری ہو جائیگی جیسے
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا
 وَلَسْتُمْ عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (نور ۲۴)

اے ایمان والو اپنے گھروں کے سوا پر اسے گھروں میں بہت گہرے تک
 کہ اون گھر والوں سے اذن نہ لے لو اور باہر ہر گھر سلام نہ کر لو یعنی پر اسے گھر میں
 جب جانا چاہو تو پہلے اذن لو اور باہر سے سلام علیک کہو یہ اذن لینا اور سلام
 علیک کرنا تمہارے لئے بہتر ہے تاکہ تم یاد رکھو اور نصیحت پذیر ہو ف عرب میں ہم
 دستور تھا کہ بلا اذن بلا تکلف دوسرے کے گھر میں چلے جاتے اللہ تعالیٰ نے
 بلا اذن گھر میں داخل ہونے کو منع کر دیا اور یہ حکم ہمیشہ رہا یعنی کہہ کسی کے گھر میں
 بلا اذن نہ جائے ہاں البتہ کوئی ایسی خاص ضرورت ہو مثلاً کسی کے گھر میں آگ لگ
 گئی ہو یا کسی کی جان جاتی ہو تو بلا اذن جاسکتا ہے غرض کہ تجوری کی حالت جدا ہے
 ۲ نہی استمراری جس میں کسی امر کی ممانعت ہمیشہ کے لئے ہو وہ نہی استمراری
 نہی استمراری کی مثالیں قرآن میں بہت مل سکتی ہیں مثلاً لقمان علیہ السلام کا اپنے
 بیٹے سے کہنا لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ (لقمان ۱۳)

بیٹا۔ اللہ کو ساتھ کسی کو شریک مت کر کیونکہ شرک بہت بڑا ظلم ہے۔ وہ اپنے تم شرک کسی وقت کسی حالت میں کہی نہ کر کیونکہ شرک ایک ایسی قسم چیز ہے کہ جو کسی وقت میں کسی حالت میں نہ ہونا چاہئے۔

تقسیم نہی باغیباہالت طالب

۱۔ نہی تحریمی جس صیغہ نہی سے ممانعت کسی امر کی شدت کے ساتھ پہنچی جاوے اور ثبوت اس ممانعت کا دلیل قطعی سے ہو۔ اور اس امر منوع کے کرنے پر سزا دینی یا اخروی مرتب ہو تو ایسی نہی نہی تحریمی ہے جیسے وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانَاۤتِ ۚ إِنَّهُنَّ كَانْنَ فَاحِشَةً وَمَقْتَلُوسًا سَبِيلًا۔ (نہی اسرائیل سے) زنا کے پاس ہی نہ جاؤ کیونکہ وہ تو ایک (پرے درجے کی) بیعتی اور بڑی روش ہے۔ وہ اس لئے کہ طریقہ جائز لینے کا حکم کا عمدہ طریقہ موجود ہوتے ہوئے پھر طریقہ ناجائز لینے غیر کی عورت یا اوس کی بہن یا اوس کی بیٹی سے تعلق پیدا کرنا) بلا طریقہ ہے اس آیت میں لَا تَزْنُوا لَکُمْ لَا تَقْرَبُوا الزَّانَاۤتِ ۚ لَکُمْ اس میں باغیباہالتی لکھی گئی کہ زنا کرنا تو کجا زنا کے قریب ہی نہ جاؤ لینے زنا کے اسباب جہان ہو وہاں سے بھی بہاگو غرض کہ یہاں زنا کی ممانعت نہی تحریمی ہے اور سزا دینی اوس کی اگر محض ہے تو جرم ہے اور اگر محض نہیں تو انہی کوڑے ہیں۔

حرمت کن کن الفاظ سے ثابت ہوتی ہے یہ ضرور نہیں ہے کہ کسی امر کی حرمت نہی کے صیغہ سے ہو بلکہ اثبات حرمت علاوہ صیغہ نہی کے اور چہ امور سے بھی ہوتی ہے۔

۲۔ ایچو اور اوس کے مشتقات سے جیسے حُرِّمَتْ عَلَیْکُمْ اَمْهَاتُکُمْ (سورہ نسا

سہ) تمہاری مائیں تم پر حرام ہیں اور الخ

(۲) نفی سے جیسے لَا تُقْبَلُ صَلَواتُ بَغْيٍ طَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ عُنُولٍ رَضَتْ
 ابو داؤد ترمذی) یعنی بغی طہارت کے نماز مقبول نہیں اور مال خیانت کا صدقہ مقبول نہیں
 یعنی بغی طہارت کے نماز طہنا اور چوری اور خیانت کر کے صدقہ دینا دونوں ممنوع ہیں۔

(۳) لَا يَحِلُّ سے جیسے لَا يَحِلُّ كَلَامُ أَنْ تَرَوْا النِّسَاءَ كَهَلٍّ (سورہ نسا میں مکرر لال
 نہیں ہے کہ عورتوں کو میراث سمجھ کر زبردستی ان پر قبضہ کرو۔

(۴) لَا يَأْمُرُ سے جیسے لَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَسْكَةَ وَالْيَسِينَ أَرْبَابًا
 (ال عمران مع) اور وہ تم کو کبھی حکم نہیں کریگا کہ فرشتوں اور پیغمبروں کو اپنا رب بناؤ۔

(۵) لَا يُحِبُّ سے جیسے إِنْ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ فُحْتَالٍ فَخُورٍ (لقمان مع)
 اللہ تعالیٰ اتر کر چلنے والے اور فخر کرنے والے کو دوست نہیں رکھتا ہے۔

(۶) امر سے جیسے وَذَرُوا ظَاهِرًا إِلَّا تَهْرُوبًا وَبَاطِنًا (انعام ۴) ظاہری گناہ
 جیسے زنا شراب خواری چوری و اطاعت خیانت وغیرہ اور باطنی گناہ جیسے خود پسندی
 ریا کاری کینہ کبر نفاق۔ (مگر وغیرہ) ان سب کو چھوڑو۔

نہی کر اہت جس نہی میں کسی امر کا ذکر نہ کرنے سے اعلیٰ ٹہریا گیا ہو تو ایسی نہی نہیں
 کر اہت ہے جیسے وَلَا يَكْفُرْ بِالْغَيْبِ مَنْهُ تَفْقُوهٌ وَكُفْرٌ بِالْغَيْبِ
 أَنْ تَعْمُوهَا فِيهِ (بقرة مع) اللہ کے راہ میں رومی مال دینے کا ارادہ نہ
 مست کرو۔ تم رومی مال کو اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہو حالانکہ وہی چیز اگر تم کو بیچائے
 تو تم اس کو کبھی نوشی سے نہ لو مگر یہ کہ دیدہ و دانستہ اس کے لینے میں چشم پوشی
 کرو دینے والی مال کا دینا اللہ کے راہ میں برا ہے اس مثل سے یہ ثابت ہوتا ہے
 کہ رومی مال کا اللہ کے راہ میں خوب دینے سے بہتر ہے بہتر یہ ہے کہ اللہ کی راہ

میں جو مال دیا جائے وہ مال طیب اور حلال ہو۔

اقسام نہی باعتبار مراتب طالب

باعتبار مراتب طالب کے نہی کی تین قسمیں ہیں نہی حقیقی نہی التماسی نہی دعائی نہی حقیقی کی دو قسمیں یعنی نہی تحریمی اور نہی کرہ است ان ہر دو کا ذکر اہم پر ہو چکا باقی دو قسمیں یہ ہیں۔

(۵) نہی التماسی | برابر والا اپنے ہم مرتبہ شخص کو جب کسی بات سے منع کرے تو ایسا رکھنا نہی التماسی ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام کا خضر علیہ السلام سے کہنا لَا تَوَاخِذْ بَالِئِیْتِیْ وَلَا تَهْجُیْ مِنْ اَمْرِیْ عُسْرًا رکعت ۱۱ع) موسیٰ علیہ السلام نے خضر علیہ السلام سے کہا کہ ہماری بھول چوک پر ہم سے مواخذہ مت کرو اور ہمارے کام کو مشکل میں نہ ڈالو حضرت موسیٰ اور حضرت خضر برابر مرتبے کے تھے یہاں پر نہی کا صیغہ انہوں نے ازراہ التماس استعمال کیا۔

۶ نہی دعائی | اپنی امر نیجہ کا شخص اعلیٰ مرتبے والے شخص سے جب کسی امر سے نہ کرنے کی درخواست کرے تو ایسی نہی نہی دعائی ہے جیسے رَبَّنَا لَا تُؤْخِذْ قُلُوبَنَا بِنَاكِدٍ اِذْ هَذَا یُنَادِیْهِمْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ (آل عمران ۱۰ع) اسے پروردگار کو بدایت کرنے کے بعد پھر ہمارے دل کو بدایت سے نہ پہرے دے (یعنی بعد بدایت کے پھر ہمارے دل کو ڈالو ان ڈول نہ کرو) اور اپنی بارگاہ سے ہم کو رحمت کی خلعت عطا فرما کیونکہ تو بڑا بخشنے والا ہے۔ اس آیت میں بدے جو نہایت ہی کم مرتبہ رکبتے ہیں اپنے پروردگار عالی شان اور عالی مرتبت سے درخواست اور عرض کرتے ہیں کہ اسے ہمارے مالک بہارے دل کو بعد بدایت کے پہلے ڈالو

ڈول نہ کر دے یعنی ہدایت پر ہم کو ثابت قدم رکھ اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہدایت اور گمراہی سب اسی کے طرف سے ہے اور خداوند کریم پر کوئی امر واجب نہیں ہے جیسا کہ مستغفر لہ سمجھتے ہیں بلکہ جو وہ چاہے کرے اس کی عنایت اور مہربانی ہے۔

اقسام نہی باعتبار اعراض طالب

نہی ارشادی جس نہی سے مقصود اس فعل کی قطعاً ممانعت نہ ہو بلکہ اس فعل کی ممانعت کسی مصلحت دنیوی کے غرض سے کہی گئی ہو تو ایسی نہی نہی ارشادی ہے جیسا کہ آیتھا اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَسْأَلُوْنَهُمْ اَشْیَاءَ اِنْ تَبَدَّلَ لَکُمْ نَفْسٌ کَثْرَ مَا یَدْعُو (مسلمانو ایسی باتیں مت پوچھو جو اگر بیان کی جائیں تو تم کو بُری لگیں۔ وہ لینے بے ضرورت سوال مت کرو کیونکہ بے ضرورت سوال کرنے سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا بلکہ اور مشکل پڑ جاتی ہے حدیث نہی میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے لوگو! اللہ نے تم پر حج فرض کیا۔ ایک شخص نے پوچھا ہر سال۔ آپ خاموش ہو رہے۔ اس نے تین بار یہی پوچھا۔ آپ نے فرمایا اگر میں مان کہہ دیتا تو ہر سال حج فرض ہو جاتا یہ تم نہ کر سکتے پہلی امتین بہت کچھ پوچھا پوچھی کر سے تباہ ہو گئیں حدیث شریف میں ہے کہ اگلے لوگ ایک چیز کو خواہ مخواہ پوچھتے وہ حلال ہوتی ہیں اور زیادہ پوچھا پوچھی کرتے وہ حرام ہو جاتی غرض کہ اس آیت میں مطلق سوال سے ممانعت نہیں ہے بلکہ بے ضرورت سوال سے ممانعت کی گئی ہے دنیوی مصلحت بے ضرورت سوال کی ممانعت میں یہ ہے کہ وقت ضائع ہوتا ہے دوسرے عجیب کے پاس سائل کی حماقت معلوم ہوتی ہے کہ اس کا سوال بے موقع اور نامناسب تھا سائل کی حق میں دقتیں بڑھ جاتی ہیں بند سے کی شان یہ ہے کہ کوئی نے جو کچھ فرمایا سن لیا زیادہ

چون چراسے کیا فائدہ سبحان اللہ قرآن مجید ہی کیسا ادب آموز قائلوں ہے سوال کرنے
 میں ہی کیا عمدہ ادب سکھایا کہ سوال بھی ہو تو موقع اور ضرورت سے جو بے ضرورت اور بے
 موقعہ سوال یہودیہ پن ہے ہوسنی علیہ السلام کی قوم کو گائے کے ذبح کرنے کا حکم ہوا تھا کوئی
 سی گائے لیکر ذبح کر دیتے تھے ہوتی اوس میں لگے مونٹ کا فیان کرنے اوس کا رنگ کیا
 ہوگا اوس کی عکس تھی ہوگی ہم کو گائے میں اشتباہ ہو گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہی قیاس میں
 بڑھا دیں اوس بے ہودہ سوال کا نتیجہ یہ ہوا کہ ٹری شکل سے گائے اس قیمت پہلی کہ
 بعد ذبح اوس گائے کی کہاں سونے سے ہر دی جائے غرضیکہ یہودیہ سوال کا یہ نتیجہ ہوتا
 جس کا خمیازہ اون کو اٹھانا پڑا کہ انت اور ارشاد میں فرق اسی قدر ہے کہ کہ انت میں مصلحت
 امر دینی کے متعلق ہے اور ارشاد میں مصلحت امر دنیوی کے متعلق ہے غرض کہ یہاں
 نہنی نہنی ارشاد ہی ہے۔

نہنی ترمیمی جس نہی میں کسی فعل کا حکم شدت کے ساتھ نہ ہو اور اوس فعل کا ذکر نہ کرنے
 سے اولیٰ ہو تو ایسی نہی ترمیمی ہے جیسے وَلَا تَتَّبِعُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ (بقروہ سورع)
 اور آپس میں ایک دوسرے پر احسان کرنے میں مت چوکوف لینے اگر مرد نے عورت
 کو قبل خلوت صحیحہ کے طلاق دیدی ہے تو عورت کو نصف مہر کے مطالبہ کا حق ہے اور
 مرد پر نصف مہر واجب الا و اسے پہر اگر دونوں ایک دوسرے کیساتھ احسان کرنا
 چاہیں (یعنی عورت نصف حق اپنا چھوڑ دے یا مرد نصف حق پر اکتفا نہ کر کے پورا مہر
 عورت کو دیدے تو اختیار ہے اور اچھا ہے جو ایک قسم کا احسان ہے غرض کہ
 ایک دوسرے کیساتھ احسان کرنا اولیٰ اور بہتر ہے اور احسان کو بھول جانا منع ہے
 کے خلاف ہے۔

۱۸ نہی تعقیب | جس نہی سے مقصود کسی کام کا انجام کا رتبہ نام ہو وہ نہی تعقیبی ہے جیسے
 وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ
 يُؤْتُونَ رِزْقًا (آل عمران ع) اسے پیغمبر جو لوگ اللہ کی راہ میں شہید ہوئے اور ان کو تم مردہ
 نہ سمجھو بلکہ وہ اپنے مالک کے پاس زندہ ہیں اور ان کو روزی ملتی ہے یہ آیت
 شہیدوں کی فضیلت میں اتنی ہے جو اللہ کی راہ میں جان دیتے ہیں یعنی اسے محمد
 تم شہیدوں کا انجام کا موت سمجھتے ہو ایسا نہیں ہے بلکہ ان کا انجام ابدی زندگی ہے
 وہ اپنے مالک کے پاس ہیں سے زندہ ہیں اور ان کو عمدہ عمدہ نعمتیں جنت میں ملتی ہیں
 اس میں علما کا اختلاف ہے کہ شہیدوں کی روہیں بعد شہادت کے کہاں رہتی ہیں۔
 بعض کہتے ہیں کہ شہیدوں کی روہیں قبروں میں لوٹادی جاتی ہیں۔ وہ وہاں ہیں سے
 رہتے ہیں جنت کے بیرون کی خوشبو آتی ہے لیکن صحیح حدیث میں آیا ہے کہ شہیدوں
 کی روہیں سیر بڑھاپوں کی قالب میں جنت میں رہتی ہیں اور عرش کے نیچے جو سونے کی
 تندیلیں لٹکی ہوئی ہیں اور میں سیر کرتی ہیں اور پروردگار کی تسبیح اور تقدیس کرتی رہتی ہیں۔
 اور کہتے ہیں کہ کاش ہمارے بہاویوں کو یہی ہمارے حال کی خبر ہوتی تو وہ بھی شہادت
 کی آرزو کرتے۔

۱۹ نہی ایسی | جس صیغہ نہی سے مقصود حکم کا مخاطب کو بالکل نا امید کرنا ہو ایسی نہی
 نہی ایسی ہے جیسے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ لَكُمْ عَذَابٌ
 مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (تحریم مع) کافروں کے دن تم کچھ عند معذرت (ہمارے دربار میں)
 مت پیش کرو تم کو تنہا ہے اعمال کی ضرورت ملنے والی ہے ف قیامت کے دن جب
 دوزخ سامنے لائی جائیگی اس وقت اللہ تعالیٰ کافروں کے امیدوں کو قطع کرنے

کے لئے کہے گا کہ اب تم چاہتے ہو کہ عفو جیلہ کر کے عذاب و دوزخ سے بچ جاؤ گے
 تم کسی طرح بچنے والے نہیں کیونکہ عذر معذرت معافی چاہنے کا وقت جا چکا دنیا میں
 اگر گھر و شرک سے توبہ کر لیتے تو ہم معاف کر دیتے اب یہاں تمہارے عذر و حیلے
 سب بے کار ہیں جاؤ اپنے گئے کی سزا پاؤ۔

(۱۱) **ہی تعلیل یا تحقیری** جس صیغہ میں سے مقصود کسی امر کی حقارت یا قلت بتلانا ہو یہی
 نہیں ہی احتقاری یا تعلیلی ہے ہے وَلَا تَحَدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ
 أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثَ فِيهِمْ وَرِزْقَ رَبِّكَ خَيْرٌ
 وَأَبْقَىٰ (طہ مع) اسے پیغمبر ہم نے جو مختلف قسم کے لوگوں کو عمدہ عمدہ ساز
 و سامان دئے ہیں تم ان کے طرف (خواہش کر کے) اپنی نظر نہ دوڑاؤ (یعنی ان
 ساز و سامان کو اپنی نظروں میں حقیر سمجھو) یہ ساز و سامان اور تیرے نزدیک و شان ادوں کو
 دنیا میں اُزما نے کے لئے دیا گیا ہے کہ ان نعمتوں کو پا کر ہمارا شکر کرتے ہیں یا ہم کو
 بہول کر کفرانِ نعمت کرتے ہیں اور تمہارا مالک جو تم کو آخرت میں دیکھا وہ ان نعمتوں
 سے کہیں بہتر اور پائیدار ہے ف یعنی یہ دنیوی نعمتیں اخروی نعمتوں کے مقابلہ میں
 کچھ سی نعمت نہیں کہتیں یہ نہایت ہی حقیر وہ نہایت ہی عظیم یہ نہایت ہی قلیل وہ نہایت
 ہی کثیر فرقِ حقیر اور تعلیل میں یہ ہے کہ تحقیق کیفیت شے میں ہوتی ہے اور تعلیل مقدار
 شے میں غرضکہ دنیوی نعمتیں اخروی نعمتوں کے مقابلہ میں حقیر سی ہیں اور قلیل ہی۔

(۱۲) **ہی اندازی** جس صیغہ میں سے مخاطب کو آئندہ کسی امر میں ناک سے ڈانا مقصود
 ہو تو ایسی ہی نہیں ہی اندازی ہے جیسے وَلَا تَخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنَا وَمَنْ مَعِيَ قَوْلُ
 (مہود مع) اسے (نوح) دان ظالموں کے بارے میں ہم سے گفتگو نہ کرو یہ ضرور

سے ایک بہائی نے کہا ہماری توہیرا سے ہے کہ یوسف کو قتل نہ ہونے کرو یعنی ہم شیعوں
وہیتے ہیں کہ یوسف کا مار ڈالنا مناسب نہیں بلکہ اس کو ایک گہرے کوئین میں ڈال دو تو
مناسب ہے۔

(۱۵) اپنی تاویلی جس نبی سے مقصود ادب و خالصین ہر وہ نبی تاویلی ہے جیسے یَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ
كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ (نہایت ۱۷)
اے ایمان والو اپنی آواز نہ نکوبنی کی آواز سے اونچی نہ ہونے دو اور پیغمبر سے اس طرح
پکار کر بات مت کرو جیسے تم آپس میں ایک دوسرے سے پکار کر باتیں کرتے ہو ایسا
نہ ہو کہ (تمہاری اس طرز روش سے) تمہارے نیک اعمال اکارت ہو جائیں اور تم کو
خبر نہ ہو ف یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار کا ادب یہ ہے کہ آوازیں
تمہاری بلند نہ ہوں اور ایک دوسرے کو جیسا کوئی پکارتا ہے ویسا پکارنا نہ ہو بلکہ
نہایت ادب سے گفتگو کرو اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ نبی تمہیم کا قائلہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا حضرت ابو بکرؓ نے کہا یا رسول اللہ تعقل بن معبد کو ان
کا سردار بنائے حضرت عمرؓ نے کہا نہیں اقرع بن حابس کو بنائے حضرت ابو بکرؓ نے
کہا کہ تم میرا خلاف کرنا چاہتے ہو حضرت عمرؓ نے کہا نہیں میں تمہارا اختلاف کرنا نہیں
چاہتا اسی پر دونوں کی آوازیں بلند ہو گئیں اتنے میں یہ آیت اتری جب یہ آیت
اتری تو حضرت ابو بکرؓ نے کہا خدایا قسم میں آج سے آپ سے اسی طرح باتیں کر لوں گا
جیسے کوئی گوشی کرتا ہے کہتے ہیں جس وقت یہ آیت اتری تو ثابت بن قیس صحابی
جن کی آواز بہت بلند تھی بخیر ہو کر گہرین بیٹھ رہے اور کہنے لگے میں ہی آنحضرت

سے پکار پکار کر باتیں کیا کرتا تھا میرے سب اعمال اکارت ہو گئے ایک روز حضور
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یاد فرمایا کہ ثابت کہاں ہے صحابہ نے کہا ثابت اپنے کو دھٹی
سمجھے ہوئے بیٹھے ہیں آپ نے فرمایا ہنہین وہ بشتی ہے پہر پیاد کے دن شہید ہوئے
صحیح حدیث میں ہے کہ ادھی ایک بات منہ سے نکالتا ہے اور اس کو بڑی ہنہین سمجھتا
لکن اس کی وجہ سے اس کا شمار دوزخیوں میں ہو جاتا ہے غلام یہ ہے کہ حضور
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حیات پائے کات میں ہی ادب صی بکایہ تھا کہ جب کہنا ہوتا
تو آہستہ باتیں کرتے اب بھی حدیث شریف اور قرآن مجید کا یہی ادب ہے کہ کلام
الہی جہان پڑا جائے یا حدیث شریف کا جہان کہیں درس ہو وہان غل نہ چھائیں
اور کلام الہی اور حدیث نبوی سے کسی اور کے قول کا معارضہ نہ کریں اگر کچھ شبہ ہو تو
آہستہ ادب سے پوچھیں۔

(۱۶) انہی امری | جس کلام میں نبی کا صیغہ لایا جائے لکن مقصود اس سے امر ہو تو ایسی
نبی امری ہے جیسے وَمَا لَكُمْ لَا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاتُ
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (حدید ۷) اور تم کو کیا ہو گیا ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں
اپنا مال خرچ نہیں کرتے حالانکہ زمین و آسمان کا دار ث اللہ تعالیٰ ہی ہے (جب
سب مال اسی کا ہے تو تم کو دینے میں کیا عذر ہے) یعنی اللہ کی راہ میں اللہ کمال
وہ تم اپنا مال بھکر رک نہ رکھو ان مگر ایسا دو کہ جو بر محل اور بر موقع ہوئے بے موقع اور بے
محل صرف کر کے مسرف نہ بنو کیونکہ اللہ تعالیٰ مسرفوں کو دوست نہیں رکھتا غرض کہ اس
آیت میں لانا نفقو کہا گیا ہے اور مراد اس سے انفقو رکھا گیا ہے۔

(۱۷) انہی سبی | جس صیغہ نبی میں اسناد فعل کی سبب نہیں منہ کے طرف کی گئی ہو ایسی

نہی نہی سبھی ہے جیسے لَا يَفْتِنُكُمُ الشَّيْطَانُ (اعراف ۳۷) اے آدمیو
 (خیال رکھو) کہیں شیطان تم کو فتنے میں ڈال نہ دے (یعنی بہکا نہ دے) کیونکہ وہ
 تو تمہارا دشمن ہے اس جملہ کی تقدیر لَا تَقْتَتِنُوا بِفِتْنَةِ الشَّيْطَانِ ہے یعنی
 تم شیطان کے فتنے اور بہکانے میں نہ آ جاؤ چونکہ فتنے کا سبب شیطان ہی اس
 لئے فتنے کی اسناد شیطان کے طرف کی گئی اور مقصود یہ رکھا گیا کہ تم فتنہ شیطان
 میں نہ پھس جاؤ۔ کیونکہ کلام میں کہیں اسناد سبب کے طرف کرنا زیادہ بلیغ ہوتا ہے
 نسبت سبب کے طرف اسناد کرنے کے۔ کیونکہ اسباب اشیاء کو دور کرنا زیادہ
 موثر ہوتا ہے نسبت مسببات کے دور کرنے کے۔

(۸) نہی سبھی | جس صبیحہ میں اسناد فعل کی کسی امر کے نتیجہ کے طرف ہو تو ایسی نہی نہی
 سبھی ہے جیسا کہ سورہ نمل میں اللہ تعالیٰ نے ایک چیونٹی کا واقعہ بیان کیا ہے
 جب سلیمان علیہ السلام کا لشکر وادی نمل (جو شام اور طائف کے درمیان ہے)
 کے قریب پہنچا تو ایک چیونٹی نے اپنے ساتھی چیونٹیوں سے کہا يَا أَيُّهَا النَّملُ
 اذْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِطُ لَكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَخْشَوْنَ
 (نمل ۷۷) (ترجمہ) اے چیونٹیاں اپنے سوراخوں میں گھس جاؤ اور رہو وہاں سے
 نکلو نہیں (کہیں تم کو سلیمان اور اس کے لشکر والے بے خبری میں کچل نہ ڈالیں) یعنی
 چلنے میں اور ہجوم میں ادن کو خیال نہ رہے اور تم پر پاؤں رکھ دیں اور تم سناں جاؤ۔
 چیونٹی نے حضرت سلیمان علیہ السلام کیساتھ یہ گمان نہ کیا کہ وہ عمدہ اور قصداً کچل دینگے
 بلکہ یہ کہا کہ بے خبری میں شاید اس کی ایسا نہ ہو جیسے اس جملہ کی تقدیر لَا تَخْوَ جُوا
 مِنْ مَسَاكِنِكُمْ دَفَعْتُ عَنْكُمْ ہے یعنی تم اپنے سوراخوں سے نکلو نہیں کیونکہ

نہ کہے توصال ہے اور اگر عداوت رک کرے تو حرام (یعنی حنفیہ کا مذہب ہے) شافعیہ کہتے ہیں کہ ہر حال میں حلال ہے یعنی مسلمان کا جو ہر حال میں حلال سے خواہ اللہ کا نام لیوے یا نہ لیوے وہ اس آیت کا مطلب یہ لیتے ہیں کہ اللہ کے سوا دوسرے کسی کا نام کسی جانور پر لیا جاوے تو وہ حرام ہے۔

(۲۴) اپنی مہینہ بقید زمان یا اپنی موت [جس صیغہ نہیں میں کسی نعل کی ممانعت کسی وقت خاص تک محدود ہو تو ایسی ہی توقیتی یا اپنی موت سے جیسے لَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَرَبُ مُجَلَازًا (بقرہ ۴۴ ع)]

جب تک قربانی اپنے مقام پر پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤں یعنی احرام کو ہلنے اور سر نہ منڈوانے کا حکم قربانی اپنے مقام پر پہنچنے تک ہے جب قربانی اپنے مقام پر پہنچ گئی تو سہری منڈائے اور احرام ہی کہول ڈالے اس کی توضیح یہ ہے کہ مثلاً کسی شخص نے حج یا عمرے کی نیت کر لی اور راستہ میں دشمن اوس کو روک لیں۔ اور اس وجہ سے وہ خانہ کعبہ تک نہ پہنچ سکے تو اوس پر بالاتفاق قربانی کرنی لازم ہے اب یہی یہ بات کہ وہ قربانی کب اور کہاں کی جائے اس میں ائمہ مجتہدین کا اختلاف ہے حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کی یہ رائے ہے کہ حرم میں کی جائے اس طرح کہ شخص قربانی کے جانور کو کسی اور شخص کے ہاتھ بھانہ کعبہ کو پہنچا دے اور اوس کے قربانی کرنے کا دن حج کا احرام باندھنے کی صورت میں یوم نحر یعنی دسویں ذی الحجہ اور عمرے کی صورت میں کوئی خاص دن مقرر کر دے اوس دن شخص اپنی جگہ سر منڈا کر احرام اتار دے اور امام شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس قربانی کا حرم میں ہونا ضرور نہیں ہے جس جگہ وہ شخص روکا یا سب وہی اس کا محل ہے قربانی وہیں کر کے احرام اتار دے جیسا کہ جناب سرور

کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عمر کی نیت سے مکہ تشریف لے جاتے تھے مدینہ میں کافروں نے آپ کو روک دیا آپ نو مہینہ قرآنی کر کے سب کے احرام اتروا دئے۔ دوسری مثال نبی موت کی وَلَا تَقْرَبُوا مَوْتَكُمْ حَتَّى يَبْظَهَرُوا (بقبرہ ۲۸ ع) حالیہ عورتوں سے مقاربتہ (جماع) نہ کرو جب تک کہ وہ حیض سے پاک نہ ہوں یعنی مقاربت حالیہ کی ممانعت طہارت کے زمانے تک ہے بعد طہارت کے مقاربت جائز ہے۔

(۲۵) نبی مقید بکان یا نبی مکانی | جو نبی کسی مکان کے ساتھ مختص ہو وہ نبی مکانی ہے جیسے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا (توبہ ۲۷ ع) اے ایمان والو! مشرک تو یقینی گندم ہیں تو اس سال کے بعد وہ ادب والی مسجد کے نزدیک نہ آئیں یعنی مشرکوں کو مسجد حرام میں داخل ہونا بوجہ انکی نجاست کے حرام ہے اور انکو ممانعت مسجد حرام میں داخل ہونے سے کی گئی ہے نہ دوسرے مقامات سے اب اس میں علما کا اختلاف ہے کہ دوسرے مسجدوں میں مشرک کا جانا درست ہے یا نہیں اہل مدینہ نے کہا کہ درست نہیں شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں سوائے مسجد حرام کے اور مساجد میں درست ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شمار کو مسجد میں باندھا تھا حالانکہ وہ مشرک تھا امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ ذمی کافر اور مشرک مسجدوں میں ضرورت سے جاسکتا ہے۔

(۲۶) نبی غیر شرطی | جس نبی میں کسی امر کی شرط نہ ہو ایسی نبی غیر شرطی ہے جیسے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِرُوا بِئِدِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (حجرات ۱ ع) اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول نے (جو حدیں باندھ دی

ہیں) اور ان حدوں سے آگے نہ بڑھو اور اللہ سے ڈرو کیونکہ اللہ سنتا اور جانتا ہے
ف۔ یعنی کسی حالت میں اللہ اور رسول کے حکم کے خلاف نہ کرو اور ان کے مقررہ
حدوں سے آگے قدم نہ رکھو۔

نہی غیر مشروطی اور نہی مطلق میں عام خاص مطلق کی نسبت ہے نہی غیر مشروطی عام ہے
اور نہی مطلق خاص کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ہر نہی مطلق غیر مشروطی ہو لکن ہر غیر مشروطی مطلق ہونا
مصور نہیں ہے کیونکہ نہی تنقید بقید صفت یا بقید زمان یا بقید مکان ہوں وہ نہی غیر
مشروطی میں اس وجہ سے کہ شرط اور عین نہیں ہے لکن مطلق نہیں میں اس لئے بقید مکان
یا صفت یا مکان کی اول میں ہے۔

(۲۶) نہی نہی جس نہی میں دو یا دو سے زیادہ باتوں کے جمع کرنے کی ممانعت ہو اور
الگ الگ کرنے کی اجازت ہو ایسی نہی نہی نہی ہے جیسے وَلَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ
بَيْنَكُمْ اَمْوَالَكُمْ ذَلٰلَةً مَّحٰلًا حَتّٰی تَكْبَرُوْا (نساء) یتیموں کے مال اپنے مالوں
کے ساتھ گڈمڈ کر کے مت کھاؤ یہ تو بڑا گناہ ہے ف جاہلیت کا یہ قاعدہ تھا کہ یتیم کا
مال اپنے مال میں خورد برد کرنے کی نسبت سے ملا دیتے اللہ تعالیٰ نے اس سے منع
فرمایا کہ یتیم کے مال کو اپنے مال کے ساتھ خرچ میں جمع مت کر دو اپنا مال الگ کھائے
تم اپنا مال الگ کھاؤ اس کا حساب کتاب الگ رکھو اپنا حساب کتاب الگ رکھو لکن اگر
یتیم کے مال کو اس کے فائدہ کے لئے خرچ سے ملا لیں تو کچھ حرج بھی نہیں ہے جیسے سورہ بقرہ کے
۲۶ آیت میں ہے ذٰلَنْ تَخٰطَبُوْهُمْ فَاِخْوًا يُّكْفُرِيْنَ الَّذِيْنَ يٰسے اگر تم نیک نیتی سے
اون کے خرچ کو اپنے خرچ کے ساتھ ملا لو یا مال تجارت میں ان کے فائدہ کی غرض سے
اون کو شریک کر لو تو اس میں کچھ حرج بھی نہیں ہے اگرچہ تفریق مال کی آیت منسوخ ہے اور

ملانے کی اجازت ہے لیکن یہاں پر ہوا اس کے نسخ سے بحث نہیں ہے کیونکہ یہاں ہم کو
 نہی جمعی کی مثال لانا مقصود ہے اس وجہ سے اس آیت کو ہم یہاں لائے ہیں انشاء اللہ
 تعالیٰ جب علم النسخ من القرآن چسپے گا وہاں نسخ کی آیتوں سے اور اس کے مصالح
 سے عقلی بحث کریں گے ممانعت جمعی کی مثال اور یہی مل سکتی ہے گو اس میں صیغہ نہی
 نہیں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حَرَمَتْ عَلَيْكُمْ اَنْ تَكْفُرُوا بِاللّٰهِ كُفْرًا تَحْتَ
 جمع میں انھیں کو قید کلام میں لانے سے منع کیا ہے۔ ہاں ایک بہن کے مرجانے کے
 بعد دوسرے سے یا ایک کے طلاق دینے کے بعد دوسرے سے نکاح کر سکتا ہے۔

(۲۸) نہی تفریقی یا تفرقی جس صیغہ نہی میں کسی امور کو یا کسی شتم یا شان امر کو بجا حد کرنے کی
 ممانعت ہو اور ملکر کرنے کا حکم اس کے تو ایسی نہی تفریقی ہے نہی تفریقی یا تفرقی بعد
 امر جمعی کے یا قبل امر جمعی کے آئیگی جیسے اَھَآلَ الذِّیْنِ اٰمَنُوْا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تَقَاتِہٖ
 وَلَا تَمُوْنُ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ وَاَعْتَصِمُوْا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِیْعًا وَلَا
 تَفَرَّقُوْا وَاذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ اِذْ كُنْتُمْ اَعْدَاۗءَ ۭ فَاَلَفَتْ بَیْنَ قُلُوْبِکُمْ
 فَاصْبَحْتُمْ بِنِعْمَةِ اِخْوَانًا وَاَنْتُمْ عَلٰی شَفَا حُفْرٍ مِّنَ النَّارِ فَاَنْقَذَ کُمْ مِنْهَا
 کَذٰلِکَ یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَکُمْ اٰیٰتِہٖ لَعَلَّکُمْ تَعْتَدُوْنَ وَلَنْ کُنْ مِنْکُمْ اُمَّةٌ یَّدْعُوْنَ
 اِلَی الْحَبْرِ وَاَسْمٰوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَیَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ
 وَلَا تَكُوْنُوْا کَالَّذِیْنَ تَفَرَّقُوْا وَاِخْتَلَفُوْا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَیِّنٰتُ
 وَاُولٰٓئِکَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ یُّوْمَ تَبْیَضُّ وُجُوْہٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوْہٌ فَاَمَّا
 الَّذِیْنَ اَسْوَدَتْ وُجُوْہُهُمْ اَکْثَرُہُمْ بَعَدَ اٰیٰتِنَا لَکُمْ فَاذْكُرُوْا الْعَذَابَ بِمَا
 کُنْتُمْ تَکْفُرُوْنَ وَاَمَّا الَّذِیْنَ اَبْیَضَتْ وُجُوْہُهُمْ فِی رَحْمَةِ اللّٰهِ هُمُ فِیْهَا خَالِدُوْنَ

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ دَعَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ آل عمران (اع)
 اسے ایمان والو اللہ سے ڈرو جیسا کہ حق نے کہا ہے اور مرے تک اسلام پتایم
 رہو اور سب ملکر اللہ کی سی (یعنی قرآن اور دین کو) مضبوط پکڑو اور پہوٹ نہ کرو اور اللہ
 کے اوس احسان کو یاد کرو جب تم ایک دوسرے کے دشمن تھے پھر اللہ نے تمہارے
 دلوں میں الفصیح پیدا کر دی اور تم اس نعمت قرآن کے بدولت ایک دوسرے کے حق
 میں مثل سیپائی کے ہو گئے۔ تم لوگ کے گڑھے (یعنی دوزخ) کے کنارے ہی آگے جھو
 اللہ نے منگو بچا لیا۔ تمہارے راہ راست پر آنے کے لئے اللہ اپنے احکام کو کہول
 کہول کر بیان کرتا رہا اور تم میں ایک ایسا گروہ بھی ہونا چاہئے کہ جو لوگوں کو نیک کام کیطرت بلالہی
 اور بُرے کاموں سے منع کرے اور آخرت میں ایسے لوگ باہر ادھونگو۔ اور اولیٰ (یعنی مثل
 یہود اور نصاریٰ) نہ بنو جو ایک دوسرے سے الگ ہو گئے اور کھلے کھلے احکام پہونچنے کے
 بعد آپس میں اختلاف کر لیا (جیسے یہود اور نصاریٰ) اور یہی لوگ بن کر بڑا عذاب آخرت
 میں ہوگا۔ آخرت کے دن بعض لوگوں کے نہ سفید ہونگے اور بعض لوگوں کے سیاہ جو لوگ
 رو سیاہ میں اولیٰ سے کہا جائیگا کہ تم ایمان لانے کے بعد کافر ہو گئے تھے اب اپنی کفر کی
 سزا میں عذاب کے مزے چکھو اور جو لوگ سفید رہو گئے وہ اللہ کی رحمت یعنی بہشت میں
 ہو گئے ہمیشہ وہ اسی میں رہیں گے (اسے سنیں) یہ واقعی ادب کی آستین میں جو ہم جبریل
 کے معرفت اتھ کو پڑھ کر سنا تے ہیں اور اللہ جہان کے لوگوں پر ذرا بھی ظلم کرنا نہیں
 چاہتا ہر جمع ہو یا تفریق جس جمع اور تفریق سے کسی قسم کا نتیجہ نہ ہو ایسی جمع بے حاصل تھی تفریق
 ناکارہ۔ اصل توجہ ہے تفریق کسی ضرورت ہوتی ہے لکن ہم مسلمانوں کی جمع اور تفریق دونوں
 ناکارہ ہیں سب قومیں اپنی اجتماعی قوت سے سب قسم کے قومی کاموں میں غایۃ المرام ہوتی ہیں اور

ترقی کے اعلیٰ منازل طے کرتی جاتی ہیں لیکن یہ معلوم ہم مسلمانوں میں کیوں ایسا پہوٹ کا
 مرض پیدا ہو گیا ہے۔ کہ ہم کوئی بھی قومی کام اجتماعی قوت سے کرنا چاہتے ہیں تو اس کام کا انجام
 یہ ہوتا ہے کہ وہ مثل تائید کیسٹ یا مسخر ز غورت حمقار کہ جو دن بہر چرخہ لیک کا تھی اور بہر شام میں
 سب دہاؤں کو توڑ کر کہدیتی چند روز دست ہو کر پہوٹ جاتا ہے وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ
 لَفَظْنَاهُ مِنْ بَعْدِ قَوْلِهِ اسْمُكَ لِيَ لَكَ اسْمٌ مَعْلُومٌ یہ ہوتا ہے کہ قرآن عظیم الشان نے
 جو ہم کو تفریق کی ممانعت کی ہے اس پر ہمارا عمل ہی نہیں ہے اور تفریق کے اسباب پر ہم
 واقف ہی نہیں ہیں اور اگر واقف ہی ہیں تو ربانی جمع اور خیر بہت عمل اس پر کچھ ہی نہیں
 اسلئے ہم مختصر بحث اختلاف اور اتفاق کے متعلق کئے دیتے ہیں تاکہ عام مسلمان اس مرض
 مہلک رہوٹ سے بچیں اور اپنے صلاح دینی اور دنیوی کے لئے اتفاق اور یک جہتی پیدا کریں
 اختلاف اور اتفاق آپس میں ایک دوسرے کے ضد ہیں لیکن باوجود ضد ہونے کے
 پہر تعجب ہے کہ جہاں اتفاق ہے وہاں اختلاف کی بھی جھلک ہے جہاں قدرت
 خداوندی کی گونا گونا گون خبرنگیاں ہیں وہاں اسکی قدرت کے یہی کرشمے ہیں کہ ہر جز کو اس کے
 ضد کیساتھ پیدا کیا ہے خلقت کے ساتھ نو کفر کے ساتھ اسلام اتفاق کے ساتھ اختلاف
 آب و ہوا کا اختلاف صورتوں کا اختلاف سیرتوں کا اختلاف عقائد کا اختلاف اعمال کا
 اختلاف غرض کہ دنیا بہر کے اختلاف لے لو اس کے ساتھ ہی اتفاق کا بھی جزو لازم ہے
 ملکی اتفاق قومی اتفاق ذہنی اتفاق بارائی اتفاق شخصی اتفاق جمہوری اتفاق ہمارے تو سمجھ
 میں نہیں آتا کہ کیوں لوگ اتفاق کو محمود سمجھتے ہیں اور اختلاف کو مذموم حالانکہ جب اتفاق ہوگا
 تو حسب اقتضا طبعیت اختلاف کا پایا جانا لازمی ہے۔ ہمارا تو یہ خیال ہے کہ مطلقاً
 نہ اتفاق بُرا ہے نہ اختلاف۔ کلیۃً نہ اتفاق اچھا ہے نہ اختلاف۔ اگر بُرے ہیں تو دونوں

غرض کہ مذہبی جہگڑے ذاتی جہگڑے ملکی جہگڑے خانہ دینی جہگڑے خانگی جہگڑے
 دنیا بہرے جہگڑے دن نے مسلمانوں کی ٹٹی خراب کر رکھی ہے جو کثرت مسائل میں اس قدر
 اختلاف ہے کہ آلمان شخص اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد الگ بنا رہا ہے اگر اس قسم کے مذہبی
 جہگڑے کو ہم تھوڑی سی دیر کے لئے اصولی ہی مان لیں تو فی الوقت ضروری نہیں ایک حکیم کا
 منقولہ ہے اِذَا لَحِقَ الْمَرْضَانِ نَذْرًا وَلَا يَخْطُرُ جَبْتًا دُورِ مَرَضٍ لَاحِقٍ
 ہوں تو جو مرض خطرناک ہے اس کا پہلے علاج کر دیکھا نہیں جائے اگر اسلام کی بنیادیں
 کہہ کھلی ہو رہی ہیں یعنی عقاید اور ضروری اعمال اور اخلاق بگڑ رہے ہیں واجبات ترک
 ہو رہے ہیں دن کو چھوڑ کر اسلام کے جمعی مسائل پر اختلاف کیا جا رہا ہے اس وقت
 اس امر کی ہیبت ضرورت ہے کہ تمام مسلمان اصول اسلام کے پابند رہیں اور ان فرعی
 مسائل سے پہلو تھپی کریں کہ جن کی اشد ضرورت نہیں ہے آج کل کا اختلاف ایسا مذہب
 اختلاف ہے کہ جس سے شیرازہ اسلام کے اوراق پر نشانِ نظر آ رہی ہیں سب ہمدردوں
 قوم اور مصلحانِ مذہب کا فریضہ ہے کہ روز و شب اس امر میں غور و خوض کریں کہ مسلمانوں میں
 کن کن وجوہ سے اختلاف مذہب پیدا ہو گیا ہے اور وہ کونسا سبب ہیں کہ جس کے ذریعہ
 سے انہیں اتفاق محمود ہو سکتا ہے غرض کہ جہاں تک ہو سکے سب ہمدردانِ قوم تحریر
 و تقریر اس امر میں ہی مبلغ کریں کہ اختلاف مذہب مسلمانوں سے اٹھ جائے اور اتفاق
 محمود پیدا ہو جس کے بارے میں خود خداوندِ کریم ارشاد فرماتا کہ لَا تَقْرَئُوا دُورًا وَحُضُورًا
 سَلَامًا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارشاد فرماتے ہیں لَا تَخْتَلَفُوا فِي دِينِ اللَّهِ وَلَا تَبْتَغُوا عِزًّا بِاللَّهِ
 اِخْوَانًا (حدیث کنز العمال) آپس میں حسد نہ کرو اور نہ بغض دیکھو کہہو اور سب ملکر
 ایک ہی مالک کے سچے بندے اور ایک دوسرے کے بھائی ہو جاؤ

اتفاق محمود | وہ امور کو جو عقلاً یا شرعاً یا قانوناً مستحسن ہوں اور اس میں عامۂ خلاق کا عموماً اور مسلمانوں کا خصوصاً فائدہ ہو ان سب امور میں مسلمانوں کا ایک ہونا اتفاق محمود ہے اور ایسا اتفاق مسلمانوں کے لئے بہت ضروری ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ مسلمان امور کلیہ اور اصول دین اور اخلاق میں ایک رہیں اور ایسے قومی کاموں میں جس میں عامۂ خلاق کا فائدہ ہو ایک دوسرے کی اعانت کریں اور ذاتی اغراض اور مذہبی تعصبات کو اس میں دخل نہ دیں مصیبت اور راحت میں اور قومی خدمات میں ہر مسلمان جان اور مال سے ایک دوسرے کا شریک اور یار رہے کیونکہ اس قسم کے اتفاق سے ملک اور اہل ملک کو فائدہ ہوتا ہے تجارت اور زراعت اور صنعت اور حرنت کو ترقی ہوتی ہے قوم کی دینی اور اخلاقی حالت درست ہوتی ہے بشرطیکہ ایسی اعانت لوجہ اللہ ہو اور اس میں غرض ذاتی شامل نہ ہو۔

اتفاق مذموم | جو امر قانوناً یا شرعاً یا عقلاً ممنوع ہو اور اس میں کسی خاص فرقے یا قوم یا انشراح کا ایک ہونا اتفاق مذموم ہے اور ایسا اتفاق قانون اور شریعت میں دو ذون طے ممنوع ہے ایسے اتفاق سے سب مسلمانوں کو بچنا چاہئے اتفاق محمود کے تحس ہونے اور اتفاق مذموم کے ممنوع ہونے کے لئے یہ آیت کافی ہے نَعَا وَنُوعُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَا وَنُوعُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ مِنْ سُلُوكِ ادِّينِکِی اَوِ التَّقْوَى مِنْ تَمِ سَبِ آپس میں ایک دوسرے کی اعانت کرو اور گناہ اور تعدی یا بغاوت پر باہم ایک دوسرے کی اعانت نہ کرو (مائدہ ۱۷)

ہمدردان قوم اور مصلحان ملک و ملت مسلمانوں کے منزل پر آٹھہ آٹھہ آنسو روتی ہیں اور دن رات اس بات کی ستلاشی رہتے ہیں کہ مسلمانوں میں اتفاق کیوں نہیں ہوتا

لکن یہ دیکھا نہیں جاتا کہ یہ اوبار اور پھوٹ کے اسباب کیا ہیں ظہرًا لَفَسَادُ فِي
 الْبَرَدِ الْبَحْرِ نَافَا كَسَبَتْ اَيْدِي النَّاسِ خدا سے جل و شانہ نے ہر کو ایک
 ایسا موجد اور مختصر دستور العمل دیدیا تھا کہ اگر ہم اس پر عمل کرتے تو ہمارے سب امراض
 اور اعمال درست ہو جاتے لکن افسوس ہم نے اس عطیہ عظمیٰ کی کچھ قدر نہیں کی
 جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جس کو ہم آج دیکھ رہے ہیں لَسْنَا لِلّٰهِ فَتْسِيَهُمْ حکیم امت
 روحی خدا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر مرد و عانی مرض کا علاج اور
 اس کے اسباب اور پرمیز کو بتلادیا اور اسباب اتفاق اور اتفاق کو قرآن و حدیث میں
 واضح کر دیا وفاق و خواص اور مشکلات مسائل فقہیہ قرآن و حدیث میں تھے ادن کو
 مفسرین اور محدثین اور ائمہ مجتہدین نے حل کر دیا۔ غرض کہ شریعت محمدیہ بالکل کامل
 اور مکمل واضح اور مستقیم ہو گئی یا جو داس تکملہ کے اگر ہم اپنی بے اعمالیوں کو دور نہ کریں
 اور اپنے امراض روحانیہ کا علاج قرآن و حدیث کے مطابق نہ کریں اور شرک اور کفر
 اور ریت کی گندگیوں سے پرہیز نہ کریں تو اس میں حکیم کا کیا قصور اور اسلام کیوں بنام
 محض ہماری غفلت اور بے اعمالیوں کا ثمر ہے کہ جو آج ہم کو مل رہا ہے۔ جو لوگ قرآن
 و حدیث کو چھوڑ کر دوسرے اسباب کو مسلمانوں کی ترقی اور اتفاق کا ذریعہ سمجھتے ہیں
 ادن کی مثال ایسی ہے شعہ

یار درخانہ تو من گرد جهان میگرددم آب در کوزه دهن تشنه دهان میگرددم
 اسباب نا اتفاق پر غور کیجئے قرآن کریم میں اگر اس کا علاج نہ ملے تو ہمارا ذمہ نا اتفاق کیوں
 پیدا ہوئی آلاء حقون سے۔ پھوٹ کا مرض کیوں پھیلا نفسانیت سے تو حلیہ
 لئے آتی تھی کہ سب ایک دل ہو کر ایک ہی خدا کو پوجیں اور سب مل کر اسی کے آگے

سفر کریں احکام خداوندی کی تعمیل ایک ہی کتاب (قرآن) کے مطابق کریں اگر
وہ مجاہدین نہ آئے اور اس میں وضاحت سے حکم نہ ملے تو حدیث شریف دیکھیں جب
توجہ اور اخلاص اڑھکے گا تو شیطان علیہ اللعنه نے شرک کا جال ڈالا اور ب کو ضلالت
میں ڈبو دیا سنت کی کساویا زاری ہونے لگی بدعت کا بازار گرم ہوا پھر مسلمان ذلیل اور
خوار اور گرفتار تفرزل اور اوبار نہ ہوں تو کیا ہو غرض کہ ہم مسلمان زبانی کلمہ گو اور ادعا
مسلمان ہیں عمل ہمارا بالکل اس کے خلاف ہے جب خدا ایک رسول ایک کتاب
ایک پہر اختلاف اور تنازع کیوں دے اِنْ تَنَادَعْتُمْ فِی شَيْءٍ فَرُدُّوْهُ اِلَى اللّٰهِ وَالرَّسُوْلِ
ہمارے ہمدرد قوم ڈاکٹر محمد اقبال صاحب نے جواب شکوہ میں خوب مسلمانوں کی حالت
کا خاکہ کھینچا ہے۔

نقصت ایک ہر اس قوم کی نقصان ہے ایک ایک ہر سب کا بنی۔ دین ہی ایسا ہے ایک
حرم پاک ہے۔ اللہ ہی قرآن ہی ایک کچھ بڑی بات تھی۔ ہوتو جو مسلمان ہی ایک

فرقہ بندی ہو کہ میں اور کہ میں ذاتیں ہیں
کیا زانیہ میں پینے کی یہی باتیں ہیں
کون ہے تارک آئین رسول مختار
کس کو آنکھوں میں سما یا ہے شجرا وغیر

قلب میں سو رہیں بیچ میں احسان نہیں
کچھ یہی پیغام محمد کا نہیں پاس نہیں
جا کے ہوتو میں مساجد میں صفت آرا تو غریب
نام لیتا ہے اگر کوئی ہمارا تو غریب
تحت روزہ جو کرتے ہیں گوارا تو غریب
پردہ رکھتا ہے اگر کوئی ہمارا تو غریب

اُمّ الرّشّہ دولت میں ہیں غافل ہم سے
زندانہ ہے ملت بیضا غربا کے دم سے

واعظ قوم کی وہ چمکتی خیر خالی نہ ہی برق طبعی نہ ہی شعلہ مغالی نہ ہی
رہ گئی رسم اذان روح بلالی نہ ہی فلسفہ رہ گیا تلقین غزالی - نہ ہی
مسجد میں مرثیہ خوان ہیں کہ نمازی نہ ہے
یعنے وہ صاحب اوصاف مجازی نہ ہے

جب ہم کلمہ کریں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سید المرسلین سمجھتے ہیں تو ہمارا فہم
ہے کہ جو کچھ پیغام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خدا سے جل شانہ کے طرف سے لائے ہیں
اوس کو سمجھیں اور محض سمجھتے ہی پراکتفانہ کریں بلکہ اوس کے مطابق عمل کریں جب ہم مسلمانوں
کا قرآن عظیم الشان پر بخوبی عمل ہونے لگے گا تو اسی سے ہمارے دین اور دنیا کی اصلاح
ہوگی اور اوس کی بدولت ہم میں انجوت اوچی ہمدردی پیدا ہوگی بشرطیکہ ہمارے عملوں
میں خلوص ہو نہ تینوں میں فتور نہ ہو جب دولت و جاہ نہ ہو شرک اور کفر کی زندگیوں سے ہم
پاک ہوں خدا اور رسول کی اطاعت میں پورے سرگرم رہیں غرض کہ قرآن عظیم الشان
ہی ہمارے لئے ایک ایسا عمدہ دستور العمل ہے جس کی بدولت ہمارے عمل
منازعات اور اختلافات مٹ سکتے ہیں جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حیثیت مبارک
سے اس کا پتہ چلتا ہے۔

عَنِ الْحَادِثِ الْأَعْوَدِ قَالَ مَرَدْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ يَخُوضُونَ فِي الْأَحَادِيثِ
فَدَخَلْتُ عَلَى أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَوْقَدْ نَعَلُوهَا قُلْتُ نَعَمْ
قَالَ أَمَا إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا أَتَاهَا سَنَكُونُ

فَإِنَّهُ قُلْتُ مَا الْحُزْبُ مِنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ نَبَأُ مَا قَبْلَكُمْ وَمَا بَعْدَكُمْ وَتَكَلَّمُوا بَيْنَكُمْ هُوَ الْفَضْلُ لَيْسَ بِأَهْذَلِ مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جَبَائِلِ قَصَمَهُ اللَّهُ وَمَنِ ابْتِغَى الْهَدَى فِي غَيْرِهِ أَصَلَّهُ اللَّهُ وَهُوَ جَمِلُ اللَّهِ الثَّمِينِ وَهُوَ الذِّكْرُ الْحَكِيمُ وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ هُوَ الَّذِي لَا تَزِيغُ بِهِ الْأَهْوَاءُ وَلَا تَلْتَبِسُ بِهِ الْأَلْسِنَةُ وَلَا يَشَبَعُ مِنْهَا الْعُلَمَاءُ وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرَّدِّ وَلَا تَنْقُضِي عَجَائِبُهُ هُوَ الَّذِي لَمْ تَلْسَنَهُ الْحَيُّ إِذَا سَمِعْتَهُ حَتَّى قَالُوا نَا سَمِعْنَا قَرَأْنَا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الْوَسْطِ فَا مَتَابِهِ مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ وَمَنْ عَمِلَ بِهِ أَرْجُوَ مَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ وَمَنْ دَعَى إِلَيْهِ هَدَى إِلَى خِرَاطٍ ^{مُسْتَقِيمٍ}

(حدیث رواہ الترمذی والدارمی) (ترجمہ) عارث اعور کہتے ہیں کہ میں ایک دن مسجد حرام گیا اتفاق سے کیا دیکھتا ہوں کہ لوگ مسجد میں بیٹھے ہوئے (دنیا کی) باتیں کر رہے ہیں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور آپ کو خبر دی آپ نے فرمایا کیا واقعی میں لوگوں نے ایسا ہی کیا میں نے کہا ہاں آپ نے فرمایا میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ قریب میں فتنے اور فساد ہوں گے (یعنی بہت کچھ اختلاف اور قتل اور فساد ہوگا اور جدے جدے مذاہب نکلیں گے) پھر میں حضرت سے پوچھا یا رسول اللہ! اول فتنوں سے بچنے کی کیا صورت ہے آپ نے فرمایا اون سے بچنے کی صورت یہی ہے کہ قرآن (پڑھے جاؤ) وہ اللہ کی (ایسی) کتاب ہے جس میں اگلوں کو بھی قصے ہیں اور آئندہ ہونے والے واقعات کی بھی خبر ہے (یعنی اگر تم کو قصے اور کہانیوں سے رغبت ہے تو قرآن پاک میں اگلے انبیاء کے قصص میں اور اگر آئندہ کے حالات سے مطلع ہونا چاہتے ہو آئندہ ہونے والے امور کی پیشین گوئیاں یہی ہیں یعنی آثار اور

احوال قیامت دوزخ کے عذابات اور جنت کی نعمتوں کا اوس میں ذکر ہے، وہ تہارے
 قضایا کے فیصل کرنے والی کتاب ہے (جس میں کفر و ایمان حلال و حرام اور تمام
 شرائع اسلام اور معاملات درج ہیں) وہ ایسی کتاب ہے کہ جو حق کو باطل سے جدا کرتی
 ہے جس میں کوئی بیکار لفظ نہیں جس متکبر نے قرآن کو تکبر کی راہ سے نہ التفات کر کے چھوڑ دیا
 (یعنی نہ اوس کو سمجھا نہ اوس پر عمل کیا) اللہ تعالیٰ اوس کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیگا (یعنی
 اوس کو ذلیل و خوار کر دیگا اور اپنی رحمت سے اوس کو دور کر دیگا) اور جس نے ہدایت
 قرآن کو چھوڑ کر دوسری کتابوں اور علموں میں اپنی ہدایت تلاش کی وہ گمراہ ہو گیا قرآن اللہ
 تعالیٰ کی رسی ہے (یعنی معرفت اور قرب الہی کا وہی ذریعہ ہے اور قرآن خود بہارِ حکیم کو
 (یعنی تہارے روحانی امراض کا وہی مُعالج ہے جو حکمت کی باتیں اور روحانی امراض
 کا علاج بتلاتا ہے) اور وہی سید ہمارا ستہ ہے جو سعادتِ ابدی کے طرف ہم سب کو لے
 چلتا ہے) اور وہ ایسی کتاب ہے کہ جو اوس کی پیروی کرے وہ خواہش نفسانی کا مطیع
 ہو اور نہ باطل کے طرف اوس کا میلان ہو اس کا مطلب یہ ہے کہ خواہشِ پرست اوس کو
 اپنی مرضی کے موافق تغیر اور تبدیل نہیں کر سکتے (اور اوس کی عبارت ایسی فصیح اور بلیغ ہے
 کہ دوسرے کسی زبانوں میں نہیں ملتی اوس کے مطالب نکالنے سے علماء سیر نہیں ہوتے
 یعنی گونا گوں مسائل اور مطالب اوس سے نکلتے چلے جاتے ہیں) سبحان اللہ
 اب تک قرآن مجید کے کتنے تفاسیر اور تراجم ہوئے اور ہر شخص نے اپنے علم سے کس
 قسم کے مطالب قرآن سے نکالے ہیں ہم نے بھی سلسلہ علوم قرآن کا قیام کیا ہے
 اللہ تعالیٰ ہی اسکی اجازت کیل میں ہم مدد چاہتے ہیں **اللَّهُمَّ اسْتَرْخِ صُدُوقَنَا بِالْقُرْآنِ**
 بار بار پڑھنے سے وہ پُرانا نہیں ہوتا (یعنی ہر دفعہ پڑھنے سے جدی ہدیٰ لذت ملتی ہے)

قرآن کے عجوبات کی انتہا نہیں ہے انتہا اوس سے مطالب نکلے چلے جاتے ہیں
تاکہ جنوں نے بھی جب قرآن سنا تو اوس کی تعجب و شہرت عبارت پر فریفتہ ہو کر کہنے لگو
اِنَّ سَعْدًا قَرَأَ نَا عَجَبًا يَحْمَدِي اِلَى الرَّسَدِ اَمْتَابِه رَئِيَتْ قُرْآنَ عَجِيبٍ بِرُؤْسٍ كَارِمٍ عَرَبِ
کہ جو ہر کو بادست کا راستہ بتلاتا ہے قرآن سے جس نے گفتگو کی اوس نے سچ کہا جس
نے قرآن پر عمل کیا اوس کو اجر ملا جس نے قرآن کے مطابق نصیحت کیا وہ عادل کہلایا۔
جس نے قرآن کی طینت لوگوں کو بلایا وہ سعید ہے راستے پر لوگوں کو لے چلا اَللّٰهُمَّ
اَزِدْنَا بِالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَآلِفَ بَيْنَ قُلُوبِنَا يَا لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَالَّذِي كَرَّمَ تَحْكِيْمُ
وَاَهْلًا اُمَّةً مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَلَامِكَ الْقَدِيْمِ وَصَلِّ عَلَى
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الَّذِي اَوْضَحَ دِيْنَكَ الْيَقُوْمَ عَلَى اِلٰهِ وَصَحْبِهِ الَّذِيْنَ سَلَكَوْا طَرِيقَكَ الْمُسْتَقِيْمَ
دوسری مثال تفریق کی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ اَيُّمَشِيَّتَيْنِ اَحَدُكُمَا
فِي تَنَبُّلٍ وَاحِدٍ لِّسَعَةِ مَنَّا جَمِيْعًا اَوْ يَخْلَعُهُمَا جَمِيْعًا تَمَّ مِنْ سَعَةِ شَخْصٍ اَيْكٍ جَوِي
پہن کر نہ چلے پہنے تو دونوں جوڑیاں پہنے اوتارے تو دونوں اتارے (صحیحین کی یہ روایت ہے)
تم تلامذہ اور وہی میں بیان کر چکے ہیں کہ امر کو اگر ایک پہلو سے دیکھو تو وہی ہے اور نہی کو
ایک پہلو سے دیکھو تو امر ہے نہی تفریقی اور جمعی کی یہی ہی حالت ہے نہی تفریقی کے
مفہوم مخالف کو تو امر جمعی ہے جیسے لا تَقْرَءُوا اَوْس کا مفہوم مخالف اِمْتَحِنُوْهُ اور تَحْقِمْهُمْ
بجمل اللہ جیسے اس کی مفہوم مخالف نہی کو تو لا تَذْكُوْا کا اِعْتَصَامُ بِحَبْلِ اللّٰهِ
نہی تفریقی جو ناظرین کو بہت تعجب ہو گا کہ یہاں لفظ تفریق سے نہی کی قسم ایک الگ نکالی
گئی ہے اگر محض الفاظ سے نہیوں کے اقسام کو لیا جائے تو یہ صد ہا قسمیں نہی کی نکلیں
گی لگن اگر غور اور تامل سے قرآن کے مناسبات پر نظر ڈوڑا تو جن جن مناسبات سے خدا نے

جل شانہ نے کہوں کیا ہر اور سب سنا ہی میں نبی تفریق مضر ہو کیونکہ قانون الہی ہی توحید و سببیت ہی
 منع کرتا ہے کہی اسباب ہر شرک سے اللہ نے کیوں منع کیا کیونکہ یہ شرک ہی کہ نخبیت باعث تفریق
 ہے حقوق تیا می حقوق مسا کین حقوق ہر ا حقوق اقربا ان سب کی حفاظت کا اللہ تعالیٰ کیوں حکم کیا
 اور ان کے اتلاف سے اللہ نے کیوں منع کیا کیونکہ ان حقوق کا اتلاف باعث تفریق نہایت ہے
 غیبت - زنا - چوری - سخری - بدگمانی - ان سب سے کیوں منع کیا کیونکہ یہی اسباب تفریق مسلمانان
 سے قرآن کی یہ را غنہ - کہ کہیں اللہ تعالیٰ اسباب سے منع کرتا ہے اور کہیں اثرات سے
 اگر ہم اس امر کے اثبات لئے بیٹھ جائیں کہ سب سنا ہی میں نبی تفریق کس طرح سے تو یہ رسالہ
 ہمارا جو مختصر ہے ایک بہت بڑا طویل رسالہ ہوا گیا اس لئے ہم نے نبی تفریق پر اس قدر
 بحث کی اور مسلمانوں کو اس امر پر گاہ کرو یا کہ تفریق مسلمانوں کے لئے قطعاً حرام ہے اور
 اجتماع مسلمانوں کے لئے واجب اور فرض ہے۔

وہ نبی تفریق جہی جس صغیر نبی میں نبی عند کو الگ الگ کرنے کی یہی ممانعت ہو اور ملا کر کرنے کی یہی
 ممانعت ہو تو ایسی ہی نبی تفریق جہی ہے جیسے وَلَا تَطْعَمُ مِنْهُمْ اِنْ تَطْعَمُوْا فَاَنْتُمْ
 کسی گنہگار کی اطاعت کرو اور نہ کسی کافر کی یعنی اطاعت میں نہ دو لون کو جمع کرو نہ ایک کو۔
 سہ نبی تعدی یا انہما متعدد جس جملہ میں کئی ہمایاں جمع ہو گئی ہوں وہ نبی تعدی ہے اس کا
 نام چار ہے انہاے متعدد دو کہ پوچھا ہے نبی تعدی کہو یا یہ متعدد و نبیوں کو جمع کرنے سے تسلیم کا
 مقصد یہ ہوتا ہے کہ مخاطب ان سب امور سے بچیں جیسے اَتَمَّ الْمُؤْمِنُونَ اخْوَةً فَاصْلَحُوا
 بَيْنَ اخْوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ
 عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا تَسْمَعُوا مِنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُنْ خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا تَلْمِزُوا
 أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بَيْسَ لَا سَمْعُ الْفُسُوقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ

لَمْ يَكُنْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا جَاهِدُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ
 إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا إِنَّ يَجْبِ أَحَدَكُمْ
 أَن يَكُنْ لِّحِمِّ أَخِيهِ مَنِينًا فَكُمْ هَتَمُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ

(حجرات ۲۷) مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے بہائی ہیں۔ اگر بہائیوں میں کسی قسم کا
 رنج ہو جائے تو انکو آپس میں میل جول کر اور دُور دُور سے تاکہ اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرے اسے
 ایمان والوں میں جو مرد ہوں وہ دوسرے مردوں پر نہیں شاید وہ لوگ جن کی ہنسی اڑائی گئی
 ہے وہ اللہ کے پاس اچھے ہوں اور تم میں جو عورتیں ہیں وہ دوسری عورتوں پر ہنسنیں شاید کہ
 وہ عورتیں جن کا ہنسی کاڑا گیا ہے وہ اللہ کے پاس اچھے ہوں اور نہ ایک دوسرے پر اشارہ
 یا زبان سے طعنہ زنی کرے اور کسی ایسے مجرمے نام یا لقب سے جس سے وہ چڑتا ہے
 نہ نکارو ایمان لانے کے بعد ایسی بدزبانی کی باتیں کسی کے حق میں کرنا سب سے بڑی بیابانی
 کی بات ہے اور جو لوگ ایسی حرکتوں سے توبہ نہ کریں وہ بڑے شر بہرین (اطعنہ فی بدزبانی
 مثلاً کسی مسلمان کو کہنا اناست یا اوستافتی یا آوبے وقوف یا اوگد ہے یا آے یہودی۔ یا
 اسے نصرانی یا اور اس قسم کی باتیں جس سے کسی مسلمان کا دل دکھے۔

اسے ایمان والو! اپنے بہائی مسلمان کے ساتھ بہت گمان کرنے سے بچو کیونکہ بعض
 گمان گناہ ہے اور کجیج نہ کیا کرو! یعنی کسی کے صیبوں کی تلاش نہ کرو اور ایک دوسرے
 کی غیبت نہ کرو کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مردے بہائی کا گوشت
 کھائے (یعنی مسلمان بہائی کی عزت پر نہ لگوشت کے ہے جب غیبت کر کے اس کی عزت
 میں کوئی شخص خرابی ڈالے تو گویا اس نے اس کا گوشت کھایا تم ضرور ایسی باتوں سے گریز کرو گے
 اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ تعالیٰ بڑا معاف کرنے والا مہربان ہوتے ہیں)

اس آیت میں یہی امر جمعی اور نہی تفریقی کے جلوے نظر آ رہے ہیں اصلاح ذات البین امر جمعی ہے
تضمیمہ مسلمانان۔ بدنامی۔ طعنہ زنی۔ بدگمانی غیبت۔ چڑانا ان سب میں نہی تفریقی پوشیدہ
ہے گویا یہ اسباب باعث تفرقات ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے یہاں اسباب کو بیان کیا اور مراد
اوس سے سبب رکھا کیونکہ ان سببوں کا بعد امر جمعی کے آنا اس امر کو بخوبی واضح کر رہا ہے کہ
امور قبیحہ باعث انسداد اور تعلق اور تفریق ہیں اللہ تعالیٰ سب مسلمانوں کو ان بلاؤں سے بچائے
اس نہی تمیمی | جس نہی کا مورد عام ہو وہ نہی تمیمی ہے یعنی جس نہی میں عام مسلمان شریک ہوں اور
وہ حکم سب کے لئے ہو وہ نہی تمیمی ہے جیسے وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا (البقرہ ص ۳۵)
یعنی اے مسلمانوں تم سب کو یہ حکم دیا جاتا ہے کہ اللہ کی آیتوں کو ہٹانا بناو یعنی اوسکی
آیتوں کی تعظیم کرو اور اس کے احکام پر چلو۔

۲ نہی تخصیصی | جس نہی کا مورد خاص ہو وہ نہی تخصیصی ہے یعنی جو نہی کسی خاص قوم یا شخص
کے ساتھ مخصوص ہو تو ایسی نہی کو نہی تخصیصی کہتے ہیں جیسے وَقُلْنَا هَؤُلَاءِ تَعَذَّلُوا فِي السَّكَنَاتِ
اور ہم نے اوں یہود سے یہی کہا تھا کہ تم ہفتہ کے دن شکار سے روک کر لینے ہفتہ کی دن
شکار کی ممانعت قوم یہود کے ساتھ خاص تھی شخص کی مثال جیسے لَا تَعْبَلُوا بِالْقُرْآنِ مِثْنَ
قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (اسے پیغمبر) جب تک تم پر
قرآن کا اتنا پورا نہ ہو یعنی حق ختم نہ ہو لے اوس کے پڑھنے میں جلدی مت کرو اور خدا سے
دعا مانگو کہ اسے مالک تو مجھے اور زیادہ علم دے ف جب جبریل علیہ السلام آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کی آیتیں لاکر سنا تے تو آپ انکی قرأت ختم ہونے سے پہلے اوسکو
پڑھنے لگتے شوق سے یا اس خیال سے کہ میں کہیں بہول نہ جاؤں اوس وقت یہ آیت

اتر ہی نہیں تخصیصی میں بعض وقت ایسا بھی ہوتا ہے کہ مورد خاص ہوتا ہے اور حکم اور حکام عام ہوتا ہے قرآن میں بہت ساری مثالیں ایسی ہیں کہ جہاں پر مخاطب مورد کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا گیا ہے اور مراد اس سے عام مسلمان رکھے گئے چنانچہ علم الخائبین القرآن میں اس کی تفصیل آئیگی یہاں یہی یہی صورت ہے کہ قرآن مجید کو عہد ہی عہد ہی ڈیڑھ میں بلکہ سوچے اور سمجھ کر پڑھیں گے یہی تخصیصی میں مورد خاص ہی رہتا ہے عام نہیں ہوتا جیسے اوپر کی مثال لا تعدونی السبت گزینے کی۔

بہی کے معنوں میں علماء کا اختلاف

اس امر میں علماء کا اختلاف ہے کہ کونسا معنی کا حقیقی ہو اور کونسا معنی مجازی ہو اور کاندھب یہ ہے کہ تحریم کا حقیقی معنی ہے اور باقی معانی راہینے کراہت - دعا - ارشاد - تنزیہ - تعقیل - ایاس - نسوہ - تعقیب - التماس - تذلیل - انذار - ایذان - مجازی ہیں بعض کاندھب یہ کہ یہ ہے کہ کراہت نہیں کا حقیقی معنی ہے اور باقی مجازی - بعض کاندھب یہ ہے کہ یہی تحریم - کراہت - ارشاد - میں مشترک ہے حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر یہی کا صیغہ دلیل قطعی سے آیا ہے تو یہی تحریم کے لئے ہے اور اگر دلیل ظنی سے آیا ہے تو یہی کراہت کے لئے ہے اب رہے یہی کے باقی اقسام مثلاً یہی مشروطی یا غیر مشروطی یہی مقید یہی مطلق یہی تخصیصی یہی عمومی یہی تعدوی یہی تفریقی یہی جمعی یہی استمراری یہی انقطاعی سو فیہ میں جیسے یہی کے حقیقی معنوں میں باقی باقی ہیں ایسا ہی یہی کے مجازی معنوں میں یہی ہو سکتی ہیں ان میں سے ہر ایک کی تفصیل ہم نے نون طوالت چھوڑ دی ہے

احکام نہیں یعنی اثرات نہیں

احکام حکم کی جمع ہے یہاں پر مراد حکم یہ ہے کہ صیغہ نہیں سے اگر کیا مرتب ہوتا ہو اور یا وجود

وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِيْ اَسْتَجِبْكُمْ

دل پرورد را دوائے سران جان مجروح را شفا سے سران
ہر چہ جوئی ز نصرت سران جو کہ بود گنجِ علب سے سران

سلسلہ علوم قرآن نمبر
متعلقہ فصاحت و بلاغت

عِلْمُ الدَّعَاءِ مِنَ الْقُرْآنِ

اس رسالہ میں ضرورت اور آداب اور شروط دعا سے بحث ہے اور قرآن مجید میں
جو دعائیں آئی ہیں ان کی فصاحت و بلاغت بھی بتلائی گئی ہے۔

مؤلفہ

عالیجناب ابوالبرکات محمد عبید اللہ صاحب (مولوی فضل بخام) علو کتابت

۲۵ ذی الحجہ ۱۳۳۳ھ بمطابق

طبع مطبعہ دکن خفا میں اولفتن
قرآن فی الخیر صا اللہ شری

فہرست کتاب علم الدعار من القرآن

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۷	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۴۸	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۲	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
۹۸	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۵۰	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۳	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
۹۹	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۶۴	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۶	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
۱۰۰	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۷۱	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۱۰	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۷۱	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۱۱	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۷۴	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۱۳	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
۱۰۳	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۷۵	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۱۸	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
۱۰۶	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۷۶	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۲۰	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
۱۱۰	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۷۷	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۲۱	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۸۶	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۲۶	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۸۷	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۲۷	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۸۸	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۲۸	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۸۹	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۲۹	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۹۰	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۳۱	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۹۱	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۳۳	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
۱۱۲	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۹۲	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۳۵	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۹۳	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا		وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا
۱۱۸	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا	۹۴	وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا		وَعَاثِيءُ اسْتِ وَلِينَا

مضمون	مضمون	مضمون	مضمون
۱۵۰	وَسْتَ كُلِّ قَبِيٍّ حَسْبُ دَعْوَى	۱۳۱	وَعَايَا رَبِّ اِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا
۱۵۴	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۳۲	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۵۶	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۳۳	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۵۸	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۳۴	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۵۹	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۳۵	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۶۰	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۳۶	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۶۱	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۳۷	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۶۲	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۳۸	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۶۳	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۳۹	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۶۴	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۴۰	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۶۵	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۴۱	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۶۶	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۴۲	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۶۷	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۴۳	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۶۸	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۴۴	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۶۹	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۴۵	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۷۰	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۴۶	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۷۱	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۴۷	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۷۲	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۴۸	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۷۳	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۴۹	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
۱۷۴	وَعَايَا رَبِّ اَوْزَعْنِي الْخَزْ	۱۵۰	وَعَايَا رَبِّ اَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ

وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ

دل پروردگار دواتر آن جان مجروح را شفا تر آن
ہر چه جوئی ز نصرت تر آن جو کہ بود گنج علیہا تر آن

سلسلہ علوم قرآن نمبر (۴)

متعلقہ فصاحت و بلاغت

عِلْمُ الدَّاعِ إِلَى الْإِيمَانِ الْقُرْآنِ

اس رسالہ میں ضرورت اور آداب اور شروط دعا سے بحث ہو اور قرآن مجید میں
جو دعائیں آئی ہیں انکی فصاحت و بلاغت بھی بتلائی گئی ہے

مُؤَلَّفُ

عالیجناب ابوالبرکات محمد عبد اللہ صاحب (مولوی فاضل) خادم علوم کتاب و سنت

۲۵ ذی الحجہ ۱۳۳۳ ہجری

طَبَعُ طَبْعُ كَرَّمَكَ اللَّهُ فِي خَيْرِ أَهْلِ الشَّامِ وَفِي خَيْرِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ

نمبر ۱۵۹

قیمت ۱۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَنْزَلَ الْقُرْآنَ وَهُوَ شِعَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاۡءٍ وَجَعَلَ الدُّعَاءَ مَخْرَجَ الْعِبَادَةِ وَهُوَ دَافِعُ
 كُلِّ بَلَاءٍ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْاَنْبِيَاءِ وَعَلٰی اٰلِهِ وَصَحْبِهِ لَا تُفْصِلُ
 رسالہ علم الدعا میں القرآن سلسلہ علوم قرآن کا چوتھا نمبر ہے جیسا کہ استفہام و امر و نہی
 انشا کی شاخیں میں ویسابی دعا اور ندابی انشا کی تسنیں میں دعا اور ندا کے لغوی معنی پکارنے
 کے ہیں فرق دعا اور ندا میں اسی قدر ہے کہ دعا سے جو مقصود ہے وہ دعا کے ساتھ ملکر آتا ہے
 ندائیں یہ ضرور نہیں بلکہ ندائیں صرف ندائیں دینے پر لا کر نداوی کہ اپنے طرف متوجہ کرتے ہیں
 پھر اس سے مطلب بیان کیا جاتا ہے غرض کہ دعائیں اور ندائیں عام و خاص میں وجہ کی نسبت
 اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَ عَابِیْ ہے اور ندابی یا تو قریبی یا دُور حالی اَدْعُوْكُمْ اِلٰی الْخَيْرِ وَ تَدْعُوْنِيْ اِلٰی الْاِنْتِزَاعِ ہے
 و عَابِیْنِ رَبِّ اَغْفِرْ وَاَرْحَمْ و عَابِیْ ندائیں دوسرا فرق دعا اور ندائیں یہ ہے کہ دعا ہمیشہ کم مرتبہ
 کا آدمی اعلیٰ مرتبہ کے شخص سے کرتا ہے ندائیں یہ ضرور نہیں تیسرا فرق یہ ہے کہ دعا قریب
 کے لئے ہوتی ہے اور ندابعد کے لئے۔ باعتبار لغوی معنی کے دعا کے مقام میں ندا اور ندا کے
 مقام میں دعا کا استعمال ہوتا ہے۔ جیسے كَمَثَلِ الَّذِي يَدْعُوْا اِلٰی نِسْمَةٍ اَدْعَاۡءُ وَنِدَاۡءُ
 ان کافروں کی مثال مثل چوپائے جانوروں کے ہے کہ جو محض آواز ہی آواز کو سنتے ہیں سمجھتے خاک
 بھی نہیں لغت میں علاوہ پکارنے کے دعا کے اور بھی معنی ہیں مثلاً ادن کے ایک معنی تسمیہ ہے
 یعنی نام رکھنا جیسے دَعُوْا ابْنِيْ زَيْدًا یعنی میں نے اپنے بیٹے کا نام زید رکھا یا نام لیکر
 پکارنا۔ جیسے لَا تَجْعَلُوْا اَدْعَاۡءَ الرَّسُوْلِ بَيْنَكُمْ وَاَدْعَاۡءَ بَعْضِنَا اِلٰی بَعْضِنَا اِسْمُ الْاَكْرَمِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اس امر کی مقتضی ہے کہ تم جیسے ایک دوسرے کا نام لیکر پکارتے
 ہو ویسا مست پکارو بلکہ یا رسول اللہ کہہ کر پکارو دوسرے معنی دعا کے سوال کے
 بھی ہیں جیسے قَالُوْا اِنْعَمْ اٰی سُلٰمَۃٍ یٰۤاِسْرَآئِیْلَ یعنی نبی اسرائیل نے کہا کہ اے موسیٰ ہمارے لئے

اپنے پروردگار سے پوچھو۔ کہ اوس گائے کا رنگ کیسا ہے۔
تعبیر دعا اوسے مرتبہ کا شخص اعلیٰ مرتبہ والے شخص سے بھینڈا مریانی جس بائبل و دعوات
 عاجزانہ طور پر کرے دعا ہے۔

داعی جو شخص دعا کرتا ہے وہ داعی کہلاتا ہے۔
مدعو جس شخص سے بذریعہ دعا کسی امر کی درخواست کی جاتی ہے وہ مدعو ہے۔
مدعو یا دعا دعا سے جو امر کہ مطلوب ہے وہ مدعا یا امر مطلوب یا مقصد یا مدعو بہ کہلاتا
 پہلے تو ہمارا خیال تھا کہ دعا اور نذا کو ایک ہی جگہ کر دیں کیونکہ یہ دونوں ایک دوسرے کے
 ہمراز ہوتے ہیں لیکن جب دیکھا کہ دعا اور نذا کے الگ الگ مسائل ہیں اس لئے دعا کو نذا
 سے الگ کر دیا انشاء اللہ تعالیٰ اس کے بعد علم الناطق کر لیا جائیگا رَبَّنَا تَقَبَّلْ دُعَاءَنَا۔

ضرورت دعا

ضرورت دعا دعا کے مانگنے اور نہ مانگنے میں علما کا بڑا اختلاف ہے اس بحث کو امام فخر الدین
 رازی نے تفسیر کبیر میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے ہم اس کو یہاں مختصر بیان کرینگے
 اور اوس کی ضرورت سے بھی ایک گونہ بحث کی جائیگی۔

شیخ اہل بعض جہلا کہتے ہیں کہ دعا سے کچھ فائدہ ہی نہیں اور دعا کے مفید نہ ہونے پر یادو
 پیش کرتے ہیں دہا پہلی دلیل متکین دعا کی یہ ہے کہ دعا سے جو مقصود ہے وہ اللہ تعالیٰ
 کے علم میں واقع ہونے والا ہے یا نہیں اگر واقع ہونے والا ہے تو وہ ضرور واقع ہوگا پھر
 دعا کی ضرورت نہیں اگر نہیں واقع ہونے والا ہے تو ضرور واقع نہ ہوگا پھر دعا مانگنا بیکار ہی
 جواب شیخ اس شبہ کے دو جواب ہیں پہلا جواب اس کا معارضہ بالمثل کے طریق سے ہے

یعنی جس دلیل سے معتزلی نے اعتراف کیا ہے اسی دلیل سے ہم اوس کا جواب
 دیتے ہیں یعنی جیسا کہ تم مطلوب دعا کے متعلق کہتے ہو کہ یادہ وقوع پذیر ہے یا نہیں اس طرح
 ہم دعا کے مانگنے میں کلام کرینگے یعنی بندے کا دعا کے لئے اقدام کرنا یا نہ کرنا اللہ تعالیٰ کے لئے

علم میں ہے یا نہیں اگر یہ کہو کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے کہ بندہ دعا مانگے گا اور ہم اس کی دعا کو قبول کرینگے تو پھر بندہ ضرور دعا مانگے گا پھر ابطال دعا کو جو تم کہتے ہو غلط ہوا اور اگر تم کہو کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے کہ بندہ دعا نہیں مانگے گا تو پھر انکار دعا کی ضرورت ہی نہیں۔

دوسرا جواب اس شبہ کا دوسرا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم کی کیفیت کسی کو معلوم نہیں اور عقل انسانی اس کے علم کے احاطہ سے عاجز نہیں ہو سکتا ہے کہ ہم جس مطلوب کی غیر واقع خیال کریں وہ اللہ تعالیٰ کے علم میں دعا کی وجہ سے واقع ہونے والا ہے یا جس مطلوب کو واقع ہونے والا قرار دیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کے علم میں عدم دعا کی وجہ سے غیر واقع ہونے والا ہو پس علم کے ساتھ تو شبہ جب ہو سکتا کہ انسان کا علم ذات باری تعالیٰ کے علم کو محیط ہوتا اور جب انسان کا علم ذات باری تعالیٰ کے علم کو احاطہ نہیں کر سکتا تو پھر اپنے طرف سے بالکل بچھوٹا خیال باطل مطلوب کے وقوع اور عدم وقوع میں پکنا غلط ہوا۔

دوسرا شبہ دوسرا شبہ مانعین دعا کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر امر کو مقدر کر دیا ہے جَبَّ الْقَلَمُ بِمَا هُوَ كَاتِبٌ۔ اور جو امر مقدر ہے وہ ملتا نہیں ضرور ہو کر ہے گا پھر دعا مانگنے سے کچھ فائدہ نہیں جیسا کہ دوسری حدیث میں آیا ہے اَزْ نَجْعٍ قَدْ فَرَّخَ الْعُثْرُ وَالْزَيْدُ وَالْخُلُقُ یعنی چار چیزوں سے اللہ تعالیٰ نے فراغت حاصل کر لی ہے عمر سے رزق سے پیدائش سے خلقت سے۔

جب شبہ اس شبہ کی بھی دو جواب ہیں پہلا جواب تو یہ ہے کہ یہ شبہ جبر یون کا ہے جو تعطیل اسباب کے قائل ہیں یعنی اسباب الہی کو بیکار سمجھتے ہیں ہم اون سے سوال کرتے ہیں کہ انسان کے حق میں اللہ تعالیٰ نے سیری سیرالی۔ اولاد کو لکھ دیا ہے وہ ضرور واقع ہوگی خواہ انسان کہنا نہ کہائے یا نہ کہائے پانی پئے یا نہ پئے نکاح کرے یا نہ کرے حالانکہ یہ غلط ہے کیونکہ انسان سیراب جب ہی ہوتا ہے جب پانی پئے سیری جب ہی ہوتی ہے کہ کھانا کھا کر

اولا وجہ ہی ہوتی ہے جب علاج کرے، جیسا کہ ان سب امور کے لئے اسباب مقرر کر دئے ہیں ویسا ہی دفع احتیاج کے لئے اسباب مقرر کر دئے ہیں مثلاً جب آدمی محتاج ہوتا ہے تو کسب معشیت پر مجبور ہوتا ہے علم سیکھتا ہے کسی فن میں کمال پیدا کرتا ہے۔ اپنے پیٹ پالنے کے لئے نوکری یا کوئی سا پیشہ اختیار کرتا ہے پس جیسے دفع حاجات کے لئے یہ امور اسباب ٹھہرے ہوئے ہیں ویسا ہی ایک سبب عظیم و عاظمیٰ ہے کہ زندہ اپنے احتیاج کو ملک حقیقی کے دربار میں پیش کرتا ہے اور یہی دعا ہے اللہ تعالیٰ اوس کے لئے اسباب مہیا کر دیتا ہے یہی قبولیت دعا ہے غرض کہ دعا کا انکار کرنا گویا اسباب سے انکار کرنا ہے اور یہ صریح البطلان ہے۔

دوسرا جواب دوسرا جواب اس شبہ کا یہ ہے حکمت الہی اس امر کو پاہتی ہے کہ بندہ رجا اور خوف کے درمیان رہے کیونکہ مقام عبودیت کا یہی کمال ہے اگر باوجود دعا و کمند و کرم دیا جائے تو رجا اور خوف جو عبودیت کا اتقنا ہے وہ پایا نہیں جاتا اگرچہ ہم اس امر کا اقرار کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو تمام چیزوں کا علم ہے اور اوس کی قضا اور تقدیر سب امور پر عاظمیٰ ہے یا وجوہ ان سب باتوں کے پھر ہم تکالیف شرعیہ کے تکلف میں جیسا کہ ہم یادہ و تقدیر پر ایمان لانے کے اوس کے احکام کے تکلف میں ویسا ہی ہم دعا مانگنے کے بھی تکلف میں چنانچہ آیت اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ سے یہ حکم مترشح ہوتا ہے اسی اشکال کو صحابہ نے حضرت سے پوچھا تھا کہ جو کام کر رہے ہیں آیا یہ ہماری تقدیر میں پہلے سے لکھ لئے گئے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان سے فراغت حاصل کر لی ہے یا بالکل نئے ہیں کہ لکھے ہوئے نہیں ہیں آپ نے فرمایا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے ہر فعل ہر چیز کو پہلے سے لکھ لیا ہے اور اوس کے مطابق تم کر رہے ہو پھر صحابہ نے عرض کیا پھر ہم کس لئے کام کریں آپ نے فرمایا نہیں یا وجوہ تقدیر کا یقین رکھنے کے عمل بھی کرنا کیونکہ جس عمل کے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے وہی کام اوس کے لئے آسان کیا گیا ہے غرض کہ جیسا تقدیر کے ساتھ تدبیر اعمال کا حکم دیا گیا ہے ویسا ہی

تقدیر کے ساتھ تدبیر دعا کا بھی حکم دیا گیا ہے۔

تیسرے شعبہ جبکہ اللہ تعالیٰ خود حکیم ہے اور بندوں کی مصلحت سے واقف ہے پھر بندے کا دعا مانگنا بے کار ہے کیونکہ اگر اجراء مطلوب میں مصلحت خداوندی ہوگی تو حسب اقتضائے حکیم جاری ہو کر برسی خواہ دعا مانگی جائے یا نہ مانگی جائے اور اگر مصلحت نہ ہوگی نہ جاری ہوگی۔

جواب شعبہ ۱۰ اعتراض سہی کچھ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ کی مصلحت دعا کے ساتھ مرتبط ہو لینے اللہ تعالیٰ نے مصلحت کو دعا کے ساتھ متعلق کر دیا ہو کہ بندہ جب دعا مانگے گا ہم اس کی دعا کو قبول کرینگے اگر اس میں مصلحت سمجھیں گے تو نافذ کرینگے نہیں تو نہیں۔

چوتھا شعبہ عقل سے اور احادیث صحیحہ سے یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ صدیقین کا مرتبہ بوجہ رضا بقضائے الہی اعلیٰ درجہ کا مرتبہ ہے کیونکہ اوس میں بندے کا الہی کی مرضی پر رہنا ہے برخلاف دعا کے اس میں بندہ اپنے مقصد کے موافق کسی امر کو چاہتا ہے خواہ وہ رضا الہی کے موافق ہو یا نہ ہو اس لئے دعا کی ضرورت نہیں۔

جواب شعبہ ۱۱ ہم مانتے ہیں کہ رضا بقضائے الہی اعلیٰ درجہ کا مقام ہے مگر دعا کا مانگنا رضا بقضائے الہی کے متافی نہیں ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی دعا کے ساتھ ہو دوسرے یہ کہ دعائیں اپنی مذلت اور سکت کا اظہار ہے جو کمال عبیدت کا اتقضا ہے اور عدم دعائیں ایک طرح کا استکبار ہے جو عبیدت کے متافی ہے لہذا اگر اظہار مذلت کے بعد رضا بقضائے الہی کا مقام حاصل ہو وہ بدرجہ اولیٰ اتم اور اکمل ہے کہ حسین صرف رضا ہی رضا ہو کیونکہ دعائیں مقام عبیدت اور مقام رضا دونوں حاصل ہونگے۔

قبولیت دعا کے متعلق مختصر بحث اور اس کا جواب

قبولیت دعا اور عدم قبولیت دعا سے پہلے اس امر کو جانا چاہیے کہ اجابت دعا کیا چیز ہے اللہ تعالیٰ کا وہ سچا وعدہ جس میں خلاف نہ ہو اجابت دعا ہے اب رہا تقاضا حاجت یعنی مقصد کا پورا ہونا سو یہ امر دیگر ہے بندے کا کام اپنے مالک سے دعا مانگنا

یعنی عرض مطلب کرنا خدا تعالیٰ کا کام اجابت و عطا ہے لیکن اس کے مطلب کو سن لینا
 غرض کہ ہر دعا کے ساتھ اجابت و عطا ہے مگر ہر دعا کے ساتھ قضاء ہے حاجت ضروری نہیں
 چونکہ انسان کے مزاج میں جلدی ہے (خلق الانسان عجلاً) اس لئے دعا کے بعد جب کام نہ ہو
 تو جھٹ کہہ بیٹھتا ہے کہ دعا قبول نہیں ہوئی حالانکہ دعا قبول ہو گئی لیکن مقصد براری نہیں ہوئی
 غرض کہ قضاء حاجت سر دست نہونے کے کئی اسباب ہوتے ہیں یا تو یہ کہ اللہ تعالیٰ داعی کا
 اس مطلب کا اہل نہیں سمجھتا یا یہ کہ اس دعا کے خلاف معاین مصلحت ہوتی ہے یا یہ کہ اس
 حاجت کا وقت نہیں آتا یا وہ دعا آخرت کے لئے ذخیرہ ہوتی ہے یا اللہ تعالیٰ کو خود
 بندے کی الحاج اور زاری اور التجا پسند آتی ہے اس لئے اس کی حاجت کے نفاذ میں
 دیر می ہوتی ہے بفضل ہے کہ ایک دن بندہ اور بنی قحط ہوا غلیفہ نے مسلمانوں کو حکم کیا کہ
 شہر سے باہر نکل کر پانی کے لئے دعا مانگیں سب مسلمان باہر نکل کر دعا مانگنے پانی نہیں پراہ ہو
 کو حکم ہوا کہ وہ نکل کر دعا مانگیں سب یہود نے مل کر دعا مانگی پانی برسا غلیفہ سخت تھیر ہوا سب علما
 سے اس کا جواب مانگا گیا کسی نے کچھ جواب نہیں دیا سہل بن عبد اللہ تستری نے کہا کہ اسے
 امیر المؤمنین ہر مسلمانوں کی جماعت کو اللہ تعالیٰ نے دین اسلام کی وجہ سے پسند کر لیا ہے
 اور اسی محبت کی وجہ سے ہمارے دروازے سے الگ نہیں کیا چونکہ اللہ تعالیٰ کو ہمارا ذکر گڑانا
 اور مانگنا پسند آتا ہے اس وجہ سے ہماری حاجت کو پورا نہ کیا اور یہود بے یہود چونکہ بنی قحط
 میں اس واسطے اللہ تعالیٰ جلدی اور انکی حاجت کو پورا کر کے انکو اپنے دروازے سے
 الگ کر دیا سہل اس شخص کا مرتبہ افضل ہو سکتا ہے جو باب شہی پر کھڑا ہو اسے یا اس
 شخص کا جو کچھ کرے کہ ہنگامی ہو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا کا قیام چار امور پر ہے
 ایک علما کے علم پر دوسرے امرا کے عدل پر تیسرے امرا کے سخاوت پر چوتھے
 فقر کی دعا پر۔

اشکال آیت اَدْعُونِيْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ اور آیت اُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَا مِنْ

یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر دعا کو قبول کرتا ہے حالانکہ بسا اوقات داعی دعا مانگتا ہے
 لیکن اس کا کام نہیں ہوتا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دعا مقبول نہیں ہوئی پس دعا کا مقبول
 نہ ہونا نیت کے خلاف ہوا۔

جواب اشکال پہلا جواب اس اشکال کا یہ ہے کہ آیت اُدْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ کو مطلق ہے
 لیکن مراد اس سے مُقَدِّم ہے یعنی ابابت دعا مقید بحیثیت ہے جیسے آیت بَلْ اَيُّهَا
 تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ اَلَيْسَ شَاءَءَ سے معلوم ہوتا ہے یعنی مصیبت کے وقت تم
 اوس سے دعا مانگتے ہو اگر اللہ چاہے تو جس مصیبت کے دور کرنے کے لئے تم دعا کرتے ہو
 اللہ اوس مصیبت کو دور کر دے آیت اَسْتَجِبْ لَكُمْ کا مطلب بھی یہی ہے یعنی تم دعا مانگو
 اگر ہم چاہیں اور مصلحت سمجھیں تو قبول کر کے حاجت کو پورا کریں گے اگر مصلحت نہیں سمجھیں گے
 تو حاجت کا نفاذ نہ ہوگا۔

دوسرا جواب اس اشکال کا دوسرا جواب قبولیت کے معنی پر موقوف ہے یعنی اگر قبولیت
 کے معنی سننے کے ہیں تو بیشک اللہ تعالیٰ ہر شخص کی دعا سنتا ہے اگر قبولیت کے معنی
 اوس دعا کا معاوضہ دینا ہے تو اس اعتبار سے اللہ تعالیٰ ہر دعا کا معاوضہ دیتا ہے جیسکہ
 حدیث میں آیا ہے دَعَاُ الْمُسْلِمِ لَا تُرَدُّ لَاحِدَةً نَلِثَ مَا كَفَرْتُ بِكَ بِالْقَوَاظِمِ عَزَّ وَجَلَّ
 مسلمان کی دعا کبھی رد نہیں ہوتی بشرطیکہ وہ گناہ یا قطع رحم کی دعا نہ کرے یا تو اس وقت
 اوس کو دنیا میں اس کا معاوضہ ملتا ہے یا اوس کا کام ہو جاتا ہے یا آخرت میں ذخیرہ ہو کر
 رہتی ہے یا کم از کم اوس دعا کی برکت سے کوئی برائی دور ہو جاتی ہے۔

تیسرا جواب دعا اور ابابت دعا کی توضیح معنی کے ساتھ یہ اشکال حل ہو سکتا ہے۔ دعا کے
 معنی توحید اور شائبہ الہی تعالیٰ کے بھی ہیں جیسے بندے کا یہ کہنا یا اللہ اَلَّذِي لَا اِلٰهَ
 اِلَّا اَنْتَ اور حمد و ثنا کو دعا اس وجہ سے کہتے ہیں کہ دعا میں بھی بندہ اللہ سے التجا کرتا ہے
 اور شایں بندہ اللہ کو پکارتا ہے اب رہا دعا اصطلاحی اسمین عرض مطلب یہ کہ

اور دعا کا لغوی معنی محض پکارنا ہے عرض مطلب ہو یا نہ ہو غرض کہ تحمید و ثنا بھی ایک طرح کی دعا ہے اور ایسی دعا جس میں ثنا ہو اوس کے قبول کرنے کو اجابت دعا کہتے ہیں کلام میں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جب ایک لفظ کے دو معنی ہوتے ہیں اور ہر ایک معنی دوسرے کے لازم اور ملزوم ہوتے ہیں تو ایک معنی کہہ کر دوسرا معنی مراد لے سکتے ہیں یہاں پر بھی اجابت کے دو معنی ہیں ایک معنی سن لینا دوسرا حاجت کو پورا کرنا کبھی کلام میں اجابت کا لفظ کہا جاتا ہے اور مراد اوس سے سماع رکھتے ہیں آیت اَدْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ سے یہی مراد ہے یعنی تم ہماری تحمید اور ثنا کرو اور ہمکو پکارو یا ہم سے مانگو ہم تمہاری تحمید اور ثنا اور التجا کو سننے میں اور کبھی سماع کا لفظ کہا جاتا ہے اور مراد اوس سے قبول ہوتا ہے جیسا کہ نماز میں نمازی کا سَمِعَ اللّٰهُ لِقٰی حٰجِّہ کہنا اس کا مطلب یہ ہے کہ نمازی نے جو تحمید اور ثنا قیام میں کہی اللہ تعالیٰ نے اوس کی تحمید کو قبول کر لیا غرض کہ دعا اور اجابت دعا کے اگر یہ معنی لئے جاویں تو اشکال بالکل حل ہو جاتا ہے۔

چوتھا جواب | چوتھا جواب اس اشکال کا یہ بھی ہے جیسا کہ دعا کے آداب ہیں ویسا ہی داعی کے بھی آداب ہیں منجملہ آداب داعی کے ایک ادب داعی کا یہ بھی ہے کہ اپنے مالک حقیقی کو جس سے دعا مانگتا ہے یہ بھی جانے کہ وہ کئی اوصاف سے موصوف ہے منجملہ اوصاف الہی کے یہ بھی وصف اوس کا ہے کہ وہ اوس فعل کو کرتا ہے کہ جو قضا و قدر اور اوس کے حکمت کے موافق ہو اور اوس فعل کو نہیں کرتا جو قضا اور تقدیر کے موافق نہ ہو جب داعی یہ سمجھ کر دعا کر لیا تو اوس کو اجابت دعا کا یقین ہو جائیگا کیونکہ اگر اوس کا مدعا حاصل ہو گیا تو وہ سمجھ لیا کہ یہ مطلب میرا جناب باری کے مصلحت کے موافق تھا اس لئے نافذ ہو گیا اور اگر مطلب حاصل نہ ہوا تو سمجھ جائے گا کہ اللہ تعالیٰ کے تقدیر اور مصلحت کے موافق نہیں تھا اس لئے نہیں ہوا۔

پانچواں جواب | اس اشکال کا یہ بھی جواب ہو سکتا ہے کہ دعا کے معنی عبادت کے لغوی

یعنے اَدْعُوْنِی کے معنے اُعْبُدُوْنِی کے ہیں یعنی تم میری عبادت کرو اور اَسْتَجِبْ لَکُمْ کے معنے اوس عبادت کا ثواب دیتا اور اوس پر اجر جمیل عطا فرماتا سو ذات باری تعالیٰ ہر اطاعت گزار بندوں کو اجر و ثواب دیتا ہے جیسے کہ دوسری کیت سے اس کی توضیح ہوتی ہے وَیَسْتَجِیْبُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَیَزِیْدُ لَهُمْ مِّنْ فَضْلِهٖ یَعْنِ اِنَّہٗ تَعَالٰی اِیْمَانُ اَرُوْنِ اور نیکو کاروں کو اَدْنِ کے اِیْمَانُ اور نیکی کا اجر دیتا ہے اور اپنے فضل سے زیادہ بھی عطا فرماتا ہے۔

وَعَا کے نہ قبول ہونے کے وجوہ

امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ابراہیم بن ادھمؒ سے کسی نے پوچھا کہ ہم دعا مانگتے ہیں ہماری دعا قبول کیوں نہیں ہوتی حالانکہ اللہ تعالیٰ تو کہتا ہے اَدْعُوْنِی اَسْتَجِبْ لَکُمْ انہوں نے کہا کہ دعا زندہ دلوں کی قبول ہوتی ہے اور تمہارے دل مردہ ہیں مردہ دلوں کی دعا کیوں قبول ہو پھر اوس سے پوچھا گیا کہ دلوں کے مردہ ہونے کے اسباب کیا ہیں انہوں نے کہا کہ تمہارے دل پانچ وجہوں سے مردہ ہو گئے ہیں اول تو یہ کہ تم اللہ پر ایمان لائے اور اوس کو پہچانیں لیکن اوس پر جیسا کہ چاہئے ویسا بہر دوسرے نہیں کیا۔ دوسرے یہ کہ تم قرآن پڑھتے ہو لیکن اوس کے حدود کی حفاظت نہیں کرتے یعنی اوس کے احکام پر نہیں چلتے۔ تیسرے یہ کہ تم اس امر کے معنی ہو کہ ہم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت رکھتے ہیں لیکن تم نے نبی کریمؐ کی سنت کو چھوڑ دیا جو تمہارے یہ کہ تم کہتے ہو کہ شیطان ہمارا دشمن ہے لیکن تم دشمن کی موافقت کرتے ہو پھر تم یہ کہتے ہو کہ ہم کو دوزخ کا خوف ہے پھر باوجود خوف کے تم اپنے کو دوزخ کا گندہ بناتے ہو پھر تم یہ بھی کہتے ہو کہ ہم حنیت کو چاہتے ہیں لیکن تم حنیتوں کے سے کام نہیں کرتے پھر تمہاری یہ حالت ہے کہ جب تم اپنی مجلسوں سے ادا ہوتے ہو تو اپنے عیبوں کو بالائے طاق رکھتے ہو اور لوگوں کے عیبوں کو بیان کرتے ہو یہ سب تمہاری بدکاریوں نے خدا کو

غضبناک کر دیا ہے باوجود ایسے افعال کے تمہاری دعا اللہ تعالیٰ کیسے قبول کرے۔

دعا کے شروط

اس بیان میں جہاں تک ہو سکا ہم نے دعا کے شروط اور آداب قرآن سے لئے ہیں اور جو شروط اور آداب قرآن سے ہو سکتے ہیں انہیں لے دیا ہے۔ ہم نے احادیث سے آداب دعا کو مستنبط کیا کیونکہ سائنس کے علوم قرآن حتیٰ الامکان قرآن سے احکام کو مستنبط کرے گا لیکن اگر کوئی مسئلہ قرآن سے ہم کو پتہ نہیں چلتا تو حسب آیت وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذْهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا پر عمل پیرا ہو کر حدیث سے استنباط کر سکتے ہیں دعا کے ساتھ شروط ہیں (۱) پہلی شرط دعا کی یہ ہے کہ انسان کا کہنا یا پتلا لباس حلال کمائی سے ہو کیونکہ ابو ہریرہ سے مروی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک شخص مسافر پریشان حال غبار آلودہ اپنے ہاتھوں کو آسمان کے طرف اٹھاتا ہے اور یا دیت یا ریت کہتا ہے حالانکہ اگر غور سے دیکھا جائے تو اس کا کہنا اور کمائی حرام غذا سے ہے پھر یہاں ایسے شخص کی دعا کیسے قبول ہو اکل حلال کے لئے اللہ تعالیٰ خود قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے تَلَوُا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ یعنی ہم نے جو چیزیں تم کو دین میں اس میں سے اچھی پاکیزہ چیزیں کہاؤ اور ظاہر ہے کہ حرام طیب نہیں ہے اور حلال طیب ہے لَا يَسْتَوِي الْطَّيِّبُ وَالْكَثِيبُ وَلَوْ أَجْمَعَا كَثْرَةُ الْكَثِيبِ (مائدہ ۳۱) پاکیزہ اور غیر پاکیزہ دونوں برابر نہیں ہو سکتے گو طیب کتنا ہی بہت ہو طیب ہی طیب ہے وہ اچھا نہیں ہو سکتا۔

(۲) دوسری شرط دعا کی طہارت کا یہ ہے یعنی ظاہری طہارت بھی ہو یعنی منی اور بے وضو نہ ہو اور باطنی طہارت بھی ہو یعنی دل میں کینہ اور نفاق اور حسد اور ریاضہ ہو طہارت کا ثبوت قرآن سے ہے إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ يُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ (بقرہ ۲۲۲) اللہ تو پاک کرنے والوں کو اور پاک رہنے والوں کو دوست رکھتا ہے حدیث شریف ہے

ثبوت طہارت کا بالور و اسکی روایت سے ملتا ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے جو شخص ایسی طرح سے وضو کرے پہر دو کہتین ٹپیر اور اپنے پروردگار سے دعا مانگے اللہ تعالیٰ اس کی دعا کو یا تو اسی وقت قبول کرے یا اس کا مقصد جاری کرنا ہے یا اس کی نفاذ میں تاخیر کرتا ہے جب مصلحت سمجھتا ہے جب پورا کرتا ہے۔

(۱۳) تیسری شرط دعا کی یہ ہے کہ اپنے گناہوں کی معافی چاہے اور اپنے قصور و نواقص کا اعتراف کرے اور اگر کسی کا مسئلہ اس کے ذمہ ہو تو اس کو چکالے کیونکہ اللہ تعالیٰ سورہ نوح میں ارشاد فرماتا ہے
 يَسْتَغْفِرُكَ وَيُغْفِرُكَ غَفَارًا تَزِيلُ سَيِّئَاتِكَ سَتَعْظَمُ عَلَيْكَ مِزْرًا اَوْ يَغْلِبْكَ اَمْوَالُ الْبَنِيْنَ وَتُخْجَلْ
 اَلَمْ اَخْلَا (سورہ نوح) نوح علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا تم اپنے گناہوں کی معافی چاہو کیونکہ وہ بڑا بخشنے والا ہے اگر تم اپنے گناہوں کی مغفرت مانگتے رہو گے تو اللہ برکت سے اور اپنی عطیات سے آسمان کے دہانے تم پر کھول دیگا اور مال اور بیٹوں سے تمہاری مدد کرے گا اور تمہارے لئے باغ تیار کرے گا اور نہ بن عطا فرمائے گا اور سورہ آل عمران میں ہر والدین
 اِذَا قُلْتُمْ اَفَا حِشْتُمْ اَوْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَكُمْ ذُكِّرُوْا لِلّٰهِ فَاسْتَغْفِرْوْا لِدُوْكُمْ بِمَعْرِزٍ اَلَا لِلّٰهِ
 تَوَكَّلْ بِرَحْمَةٍ وَّ اَفْعَلُوْا وَاَنْتُمْ يَعْلَمُوْنَ (آل عمران ص ۱۵۷) بہشت اور لوگوں کے لئے تیار کی گئی ہے
 کہ جن سے کوئی بے حیائی کا کلام ہو جاتا ہے یا کوئی گناہ سرزد ہوتا ہے تو اللہ کو یاد کر کے
 اپنے گناہوں کی بخشش چاہتے ہیں (یعنی گناہ پر شرمندہ ہو تو منیٰ اور اللہ کے سوا کون ہے جو
 ان کے گناہوں کو بخشنے اور اپنے بڑے کاموں پر جان بوجہ کر سٹ دہری نہیں کرتے اور
 سورہ تحریم میں ہے تَوْبًا اِلَى اللّٰهِ تَوْبَةً نَّصُوْحًا اللہ کی جناب میں توبہ نصوح کر دینے اخلاص
 کے ساتھ توبہ کرو۔

(۴) چوتھی شرط دعا کی اخلاص ہے یعنی دعا جو مانگے وہ خلوص دل سے بلا شائبہ ریا اور شُرک کے ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **كَادُوْا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ** - اللہ سے دعا مانگو اخلاص سے

(۵) پانچویں شرط دعا کی یہ ہے کہ حضور قلب سے دعا مانگے اور اجابت دعا کا دلیقین رہے کیونکہ امام احمد نے عمدہ سند سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نبی آدم کے دل مثل ظروف کے ہیں بعض دل زیادہ مخلص اور احفظ ہوتے ہیں بہ نسبت بعض کے ابے لوگو جب تم اللہ سے کوئی چیز مانگو تو اجابت دعا کا یقین رکھ کے مانگو کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کی دعا نہیں قبول کرتا جو قلب غافل سے دعا مانگے اور آیت **وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ** بھی اسی کی طرف اشارہ کر رہی ہے۔

(۶) چھٹی شرط دعا کی ادب اور اظہارِ نزالت اور خشوع اور خضوع ہے یعنی خدا کا خوف کر کے عاجزی اور فروتنی سے دعا مانگے کیونکہ اللہ تعالیٰ اگلے انبیاء کی فضیلت میں بیان فرمایا **لَا تَخْشَوْنَ كَذِبَ الْأُنْبِيَاءِ وَذَيْنَا رَغَبَوا وَكَاوَدْنَا حَاشِعِينَ** یعنی وہ لوگ نیک کاموں میں جلدی کرتے تھے اور ہم سے جو مانگتے خواہش کر کے اور ڈر کر مانگتے تھے اور ہمارے آگے فروتنی سے دے رہے ہوتے تھے۔ (انبیاء ۷۷)

(۷) ساتویں شرط دعا کی عزمیت ہے یعنی قطعاً طور پر یہ کہہ کر مانگے کہ اے اللہ تو میرے اس کام کو کر دے یہ نہ کہے کہ اگر تو چاہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے **فَلْيَعِزُّمُ الْمُسْئِلُ أَيُّ مَسْئَلَةٍ يُقَالُ وَتَقْطَعُهَا** یعنی مانگنے میں کوشش کرو اور قطعاً طور پر مانگو۔

دعا کے آداب

(۱) دعا مانگنے سے پہلے کوئی نیکی کا کام کرنا کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے **عَلِ صَلَاحِ مَسْئِلِ** ہوتا ہے اجابت دعا کا جیسا کہ بخاری شریف میں عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نبی اسرائیل کے تین شخص راستے سے جا رہے تھے اتنے میں بارش زور کی آتی تھیں پہاڑ کے ایک ڈبے میں گہس گئے اتفاقاً پہاڑ کی ایک چٹان غار کے منہ پر آگرمی غار کا منہ بند ہو گیا اب آپس میں ایک دوسرے سے صلاح کرنے لگے کہ اب کیا کرنا چاہئے تینوں کی یہ رائے ٹھیکری کہ جو کوئی نیکی کا کام اخلاص

کی راہ سے کیا ہے اوسی کو سید گردان کر جناب باری مین دعا کر موشاید کہ اللہ تعالیٰ اس ملا سے
نجات دے ایک نے اون مین سے کہا کہ اے اللہ تجھے خوب معلوم ہے کہ میری بابت کونسا ہے
ضعیف تھے اور میرے چہوٹے چہوٹے بچے بھی تھے مین اون کی پرورش کئے اور ان کو
چراتا جب شام کو آتا تو مین درودہ اون جا تو ر دن کا دھتا اپنے بچوں سے پہلے پوتا باپ کو
پلاتا تا ایک دن ایسا ہوا کہ میرے جانور دو روزہ راز کہ مین چرنے کے لئے چلے گئے مین بہت
رات گئے آیا دیکھا تو میرے مان باپ سو گئے مین او کو جگا نا مناسب نہ مین سمجھا اور اپنے
بچوں کو درودہ پلا دوں اور مان باپ بھوکے رہیں یہ بھی مناسب نہ مین خیال کیا وہ رات بھر
میرے پاؤں پر لوٹتے اور درودہ مانگتے رہے مین صبح تک اسی حالت سے رہا جب صبح
ہوئی تو پہلے مان باپ کو پلایا بعدہ بچوں کو دیا اے اللہ اگر مین اس عمل کو قائل ہوں تو اللہ کیا
ہوں تو تو اس مصیبت کو دور کر دے خدا کی کیسی ایسی ہوئی کہ تھوڑا سا حصہ اوس چٹان کا
خاستہ ہٹ گیا دوسرے شخص نے یہ دعا کی کہ اے اللہ تو خوب جانتا ہے کہ میری ایک
چھری بہن تھی مین اوس پر فریفتہ ہو گیا یہاں تک کہ مین نے اوس سے وصال کی خواہش
کی اوس نے سوا شرفیاں مجھ سے مانگیں مین محنت مزدوری کر کے سوا شرفیاں جمع کیں اور او کو
دینے کے لئے لے گیا جب مین اوس سے صحبت کر نیکا ارادہ کیا تو اوس نے کہا اے بندے
تو اللہ سے ڈر اور خلاف شرع مجھ سے زنا مت کر مین جھپٹا دھکا کھڑا ہوا اے اللہ
اگر مین اس فعل کو قائل ہوں تو اللہ کیا ہوں تو اس مصیبت کو ہم سے دور کر دے چنانچہ اس
کہنے سے چٹان اور ہٹ گئی تیسرے شخص نے کہا اے اللہ تجھے خوب معلوم ہے مین نے
ایک شخص کو مزدوری پر لگایا تھا جب وہ اپنی مزدوری سے فارغ ہوا تو کہنے لگا میری مزدوری
دلاؤ مین جو کچھ غلہ اوس کی مزدوری مین ٹھیرا تھا اسے دینے لگا اوس نے لینے سے انکار کیا
اور پلا گیا مین اوس غلہ کو زراعت مین لگایا چنانچہ اوس غلہ سے بہت کچھ نفع ہوا یہاں تک
کہ مین نے اوس سے گائے بیل اور چرواہے خریدے پھر ایک زمانہ کے بعد وہی مزدور آیا

اور کہا میری مزدوری دلا دیجئے اور میرا حق امت مارے میں نے کہا کہ یہ سب گائے اور چرواہے اور غلے لے لے یہ سب تیرے غلے سے ہوئے ہیں اوس نے کہا اللہ سے ڈر اور میرے ساتھ دُلگی مت کر میں نے کہا نہیں یہ سب تمہارے ہیں میں ٹپٹے سے نہیں کہتا چنانچہ سب میں نے اوس کو دیدیئے اے اللہ اگر میں نے یہ کام غالباً لٹا دیا ہوں تو تو اس مصیبت کو دور کر دے چنانچہ وہ چٹان پوری ہٹ گئی غار کا منہ کھل گیا تینوں غیر وقت سے نکل آئے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دعا مانگنے سے پہلے کوئی عمل صالح کرنا چاہیے۔ (۲) دعا مانگنے کے وقت بھوکا ہو کیونکہ سیری عقل کو بگاڑتی ہے اور دلون کو مردہ کرتی ہے حدیث شریف میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اپنے دلون کو بہت کہانی اور بہت پینے سے مت مارو کیونکہ دل کی مثال مثل کہتی کے ہے اگر اوس میں پانی نہ رہے پڑا تو کہتی بھی رہتی ہے اگر پانی زیادہ ہوا تو کہتی بگڑ جاتی ہے۔

(۳) دعا مانگنے کے وقت قبلہ رو ہو کیونکہ نماز میں قبلہ کی طرف متوجہ ہونا واجب ہے اور خارج از نماز قبلہ کی طرف منہ کر کے دعا مانگنا مستحب ہے غرض کہ استقبال قبلہ کا حکم قرآن کی مستطاف ہوتا ہے ﴿وَلِّ دِمَّتْ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ كُنْتُمْ فَوَلُّوْهُ حَتَّىٰ تُبْشِّرُوا بِنَبَأٍ﴾ (البقرہ) اے محمد رحم اپنا منہ مسجد حرام کی طرف کرو اور اے مسلمانو تم جہاں کہیں ہو نماز میں اپنا منہ مسجد حرام کی طرف پھیرو (البقرہ ۱۴۴)

(۴) دوزالو ہو کر بیٹھنا کیونکہ صحابہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں دوزالو ہو کر بیٹھتے تھے تو خدا تعالیٰ کے دربار میں بھی دوزالو ہو کر بیٹھے اور قرآن کی آیت سے دوزالو ہو کر بیٹھنے کا ثبوت اشارۃً ملتا ہے ﴿وَرَبِّیْ كُلِّ اُمَّةٍ جَانِثٌ﴾ اور قیامت کے دن اے محمد تم ہر امت کو دیکھو گے کہ دوزالو مودب بیٹھے ہوئے ہوگی اور ہر ایک امت اپنے نامہ اعمال دیکھنے کے لئے بلائی جائیگی۔

(۵) دعا سے پہلے ﴿اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ﴾ کہنا چنانچہ قرآن کی آیت کی

اس کا حکم نکلتا ہے: وَإِذَا قُمْتُمْ إِلَى الْقُرْآنِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (نحل ۱۱۰)
 جب اسے الحمد تم قرآن پڑھو تو شیطان رجیم سے پناہ مانگو یعنی یہ کہو کہ اے اللہ ہو شیطان رجیم
 کے وسوسوں سے بچالے جب مطلق قرآن کے لئے تعوذ شرط ہے تو ادعیہ قرآنیہ کے لئے
 تعوذ کیوں نہ ہو۔

(۶) تعوذ کے بعد یُسَمِّی اللہ الرَّحْمٰنَ الرَّحِیْمَ کہے اس کا ثبوت بھی متعدد آیات قرآنی سے
 ملتا ہے جیسے اَلَّذِیْ سَمَّیَ رَبَّکَ الَّذِیْ خَلَقَ (علق ۱ع) اے محمد تم اپنے پروردگار خالق
 کا نام بیکر پڑھو اور دوسری آیت وَ اِذْ کُنتُمْ سَمَّیْ رَبَّکَ وَ تَنْتَبِلُ الْیَدِیْ تَبْتَئِلُ (مزل ۱ع) اور
 اپنے پروردگار کے نام کو یاد کر اور سب چیزوں سے قطع کر کے اسی کے طرف اپنا دل لگا
 اور حدیث میں بھی آیا ہے کُلُّ اَمْرٍ ذِیْ بَالٍ لِّمُیْبِدِیْ بِاَسْمِی اللہ فَهَلْوَ اَطْعَمَ عَزِیْزٌ مَّہْتَمٌ بِاَسْمِی اللہ
 کا نام اللہ کر نام سے نہ شروع کیا جائے وہ ناقص اور قطع ہے اب دعا سے بڑھ کر کون
 مہتمم بالشان امر ہوگا۔

(۷) تحمید ذات باری تعالیٰ یعنی دعا سے پہلے یا تو سورہ فاتحہ پڑھنا یا مطلقاً حمد و ثنائے
 ذات باری تعالیٰ کرنا جبکہ قرآن مجید سورہ فاتحہ سے شروع ہوا ہے تو ادعیہ قرآنیہ کیوں تحمید
 سے نہ ہو چنانچہ دوسری روایت کُلُّ اَمْرٍ ذِیْ بَالٍ لِّمُیْبِدِیْ بِاَسْمِی اللہ فَهَلْوَ اَطْعَمَ عَزِیْزٌ مَّہْتَمٌ بِاَسْمِی اللہ ہے۔
 (۸) بعد تحمید کے تسبیح کہے یعنی یا تو مختصر اسمان اللہ پر اکثفا کرے یا جیسے نماز میں
 سُبْحَانَکَ اللّٰهُمَّ وَ بِحَمْدِکَ وَ تَبَارَکَ وَ تَعَالٰی جَدُّکَ پڑھتے ہیں ویسا پڑھے یا دعا سے
 پہلے تسبیح و تقدس ذات باری تعالیٰ بجالائے اور اس کا ثبوت بھی متعدد آیات قرآنیہ سے ملتا ہے
 فَبِیْہِمْ بِحَمْدِ رَبِّکَ یعنی اپنے پروردگار کی تسبیح اور تقدس کرو۔

(۹) اول و آخر دعا کے درود شریف پڑھنا جیسا کہ مطلقاً درود شریف منجر الی الثواب ہے تو
 ویسا ہی دعا کی ابتدا و آخر دعا کے درود شریف پڑھنا موجب استجاب دعا ہے چنانچہ ایک حدیث میں آیا ہے
 کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص درود شریف مہتمم سے تو میں بھی اس کے لئے

وَمَا كُنَّا بِهٖمْ اَوْصَالًا لِّمَنْ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ ۚ وَرَبُّكَ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا اے ایمان والو تم اپنے نبی پر درود
 و سلام بھیجو۔

(۱۰) دو لڑن احمون کو شل فقیرون کے جناب باری میں پہلایا کر عرض حاجت کرنا کیونکہ حدیث
 شریف میں آیا ہے مالک بن یسار سے روایت ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ارشاد فرمایا جب تم اللہ سے دعا مانگو تو بتیلیوں کو پہلایا کرو مانگو اور جب فارغ ہو تو اپنے
 بتیلیوں کو منہ پر مل لو۔ دَعَاہِ اَحْمَدَ وَاَبُو حَاوِدَ۔ وَاللّٰهُ الْعَلِيُّ وَكُنْتُمْ الْفُقَرَاءَ

(۱۰) دعائیں تکرار ہو لینے بار بار مانگی جائے کیونکہ ابن عدی نے کتاب کامل میں ابن مسعود
 مسعود سے روایت کیا ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ اون
 لوگوں کو دوست رکھتا ہے جو دعائیں الحاح کرتے ہیں اور مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت
 کیا ہے کہ حضرت جب دعا مانگتے تو تین مرتبہ مانگتے۔

(۱۱) دعائیں سوال ایسا نہ ہو جو باعث گناہ یا قطع رحم ہو مثلاً یہ کہے کہ میرا سودی روپیہ ملے
 یا فلاں شخص اپنے بہائی یا قرابت دار سے جدا ہو جائے کیونکہ حدیث میں ابو ہریرہ سے
 مروی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر دعائے کی قبول ہوتی ہے بشرطیکہ
 گناہ یا قطع رحم کی دعا نہ مانگی ہو۔

(۱۲) دعائیں سچ اور قافیہ بندی سے پرہیز کرے (یعنی قصداً سچ اور مفنی عبارت بنا کر
 دعا نہ مانگے۔

(۱۳) ایسی دعاؤں کو جو قرآن و حدیث میں آئی ہیں (یعنی دعائے ماثورہ) پڑھے۔

(۱۴) دعائیں ایسی مانگے جو جامع ہوں قرآن و حدیث کی دعاؤں میں اگر غور کرو گے تو اکثر
 دعائیں جامع ملینگیں۔

(۱۵) ضروری فرائض کو چھوڑ کر دعا نہ مانگے۔

(۱۶) اگر امام ہو تو وعاین اپنی تخصیص کے مثلاً یہ نہ کہے کہ اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ بَلْکے کہ اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا غَرْضُکَ جَمْعُ کَاصِنَعَةٍ وعاین لائے کیونکہ ایک اعرابی آیا اور اوس نے اپنی وعاین کہا اللّٰهُمَّ اَرْحَمْنِيْ وَحَمْدُ اَوْلَا لَوْحَرْمَعْنَا اَحَدًا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو خدا کی رحمت کو جو وسیع حتی تنگ کر دیا اور روک دیا بلکہ یوں کہہ اللّٰهُمَّ اَرْحَمْنَا۔

قبولیت و عا

(۱۷) قبولیت و عا سے پہلے اسباب قبولیت و عا کو فراہم کرنا یعنی خدا کے ادا و عمل کرنا اور نواہی سے باز رہنا کیونکہ اللہ تعالیٰ بھی اویسی کی بات ماننا ہے جو اوس کی بات مانے اور اس کا ثبوت آیت اُحْبِبْ دَعْوَةَ الدِّیْنِ اِذَا دَعَاكَ فَلْيَسْتَجِیْبُوْا لِيْ وَلْيُؤْمِنُوْا بِالْحَقِّ لَمْ یَكُنْ شِدُوْنَ (بقرہ سورہ) سے ہے جب دعا کرنا لاجب کو پکارتا ہے تو میں اوسکی دعا کو قبول کرتا ہوں بندوں کو چاہئے کہ اجابت دعا کو مجھ سے چاہیں اور میرے پر ایمان لائیں یعنی مجھ ہی پر بہروسہ کریں تاکہ اوکو بدایت ملے۔ یعنی جب میں نے اون کو ایمان اور اطاعت کے طرف بلایا ہے تو اونکو بھی چاہئے میرے اوامر کی اطاعت کریں اور نواہی سے باز رہیں جب وہ میری سیکنے تو میں بھی اونکی سنوں گا۔ جب وہ میری مہنیں سنتے تو میں کیوں اون کی سنوں۔

الحسن

(۱۸) اللہ تعالیٰ کے اسماء اور اوس کے صفات کو وسیلہ ٹھہر کر دعا مانگنا وَ لِلّٰهِ الْاِسْمَاءُ فَادْعُوْهُ بِهَا اللہ تعالیٰ کے اچھے اچھے نام ہیں اونکو وسیلہ ٹھہر کر دعا مانگو (سورہ ابراہیم) (۱۹) انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو وسیلہ ٹھہر کر دعا مانگنا کیونکہ ترمذی بن عثمان بن حنیف سے روایت ہے۔ کہ ایک اندلسی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار مبارک میں آیا اور کہا یا رسول اللہ آپ اللہ سے دعا کرو مجھے بینائی آجائے آپ نے فرمایا تو اما اور وضو کر پھر دو رکعت پڑھ کر دعا مانگ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ وَ اَتُوْجِّهُ اِلَیْكَ بِبَيْتِكَ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ (اَنْ تَقْضِیْ حَاجَتِیْ) چنانچہ اوس نے دعا مانگی اللہ تعالیٰ

فصل سے اوس کی بنیائی انگلی

(۲۰) اولیا رافتہ اور صالح بندوں کے وسیلہ سے دعا مانگنا کیونکہ ایک دفعہ مدینہ میں قحط ہوا حضرت عمرؓ نے دعا مانگی اللّٰهُمَّ اِنَّا نَتَوَسَّلُ بِعَمْرِ بْنِ عَبَّادٍ (صلی اللہ علیہ وسلم) خوب بارش ہوئی۔

(۲۱) توسل باعمال صالحہ چنانچہ اس کے متعلق حدیث اور پرگر چکی ہے۔

(۲۲) اوقات اجابت دعائیں دعا مانگنا چنانچہ اس کی تفصیل آگے آتی ہے

(۲۳) دعا سے فارغ ہونے کے بعد دو وزن ہاتھوں کو منہ پر مل لے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **بَاذَا أَفْرَغْتُمْ فَاْمَسَحُوا بِرُجْوٰہِکُمْ** یعنی جب تم دعا سے فارغ ہو تو اپنے ہاتھوں کو منہ پر مل لویہ اشارہ ہے ایک نفاذ نیک پر یعنی بندے کے ہاتھ برکات آسمانی اور فیوض ربانی سے مملو ہیں گویا اوس کو اپنے مالک سے استجاب دعا کی قوی امید ہو گئی ہے اور یہ خیال کرتا ہے کہ میں نے اپنے مالک حقیقی سے جو کچھ کہ مانگا اوس کو مالک نے دیدیا اوس کو میں چہر کا اپنے آنکھوں پر رکھتا ہوں اور منہ سے چہتا ہوں اس کی مثال ایسی ہے جیسا کہ بادشاہان مجازی کے پاس سے کوئی عطیہ ملتا ہے تو سر اور آنکھوں پر رکھا جاتا ہے ویسا ہی ہاتھوں کا منہ پر رکھنا ہے۔

(۲۴) قبولیت دعائیں جلدی نہ چائے یعنی یہ نہ کہے کہ میں نے دعا مانگی اور ابھی تک میرا کام نہوا کیونکہ صحیحین میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ بندہ بہتری میں رہے گا بشرطیکہ استجابتہ دعائیں جلدی نہ کرے صحابہ نے کہا یا نبی اللہ جلدی کرنے کے کیا معنی ہیں آپ نے فرمایا یہ نہ کہے کہ میں نے دعا کی تھی قبول نہیں ہوئی کیونکہ اللہ تعالیٰ دعا سب کی قبول کرتا ہے لکن اوس کام کے نفاذ میں بوجہ مصلحت کے دیر ہی ہوتی ہے یا تو ذات باری تعالیٰ اوس بندے کو اوس کا اہل نہیں سمجھتا یا اوس کام کو ایک وقت پر اٹھا رکھتا ہے یا آخرت میں اوس کو اوس کا

(۳) عرفہ کے دن کیونکہ حدیث شریف میں آیا خیر اللہ عبادہ دعاؤ کو موعظہ بہتر دعا وہ ہے جو عرفات میں مانگی جائے۔

(۴) جمعہ کی رات میں کیونکہ ایک روایت میں آیا ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے علی بن ابی طالبؓ سے فرمایا جمعہ کی رات میں ایک ساعت ہے اگر اس ساعت میں دعا مانگی جائے تو قبول ہوتی ہے۔

(۵) جمعہ کے دن میں کیونکہ ایک روایت میں آیا ہے اچھا دن جس میں آفتاب طلوع ہوتا ہے جمعہ کا دن ہے۔

(۶) آدھی رات میں کیونکہ ابی امامہ سے مروی ہے صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ کونسی دعا سنی جاتی ہے آپ نے فرمایا آدھی رات کی اور قرآن نماز دن کے بعد جو دعا مانگی جائے۔
(۷) پچھلی رات میں کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے اللہ تعالیٰ ہر رات میں آسمان دنیا کے طرف نزول فرماتا ہے جب پچھلی رات کا تہائی حصہ باقی رہ جاتا ہے تو کہتا ہے کون شخص دعا مانگتا ہے تاکہ میں اس کی دعا کو قبول کروں کون شخص مجھ سے مغفرت چاہتا ہے میں اس کی مغفرت کروں۔

(۸) جمعہ کے دن ایک ساعت ہے جس میں دعا قبول ہوتی ہے اب اس کے تعین میں علما کا اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ جمعہ کا خطبہ شروع ہونے سے ختم نماز جمعہ تک بعضوں نے کہا نہیں جمعہ کی نماز شروع ہونے سے ختم نماز جمعہ تک بعضوں نے کہا نہیں جمعہ کی نماز شروع ہونے سے سلام تک بعض کہتے ہیں جمعہ کے دن میں عصر سے لیکر غروب آفتاب تک بعض روایت میں جمعہ کے دن طلوع فجر سے لیکر طلوع آفتاب تک۔

دعا کن حالتوں میں قبول ہوتی ہے

(۱) اذان کے وقت کیونکہ حدیث میں سہل بن سعد سے مروی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ وقت کی دعا کہی رہو نہیں ایک اذان کے وقت ایک قتال کفار

کے وقت

(۴) اذان اور اقامت کے درمیان اس لئے کہ انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اذان اور اقامت کے درمیان کبھی دعا رو نہیں ہوتی صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ اس وقت ہم کونسی دعا مانگیں آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ سے دنیا و آخرت کی عافیت مانگو۔

(۵) اگر مصیبت زدہ شخص بعد تَحْتَ عَلَی الْقُلُوبِ وَتَحْتَ عَلَی الْفَلَاحِ کے دعا مانگے کیونکہ حاکم نے بسند صحیح روایت کیا ہے کہ جب موزن اذان دیتا ہے تو آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں اور دعا قبول کی جاتی ہے جب کسی کو مصیبت درپیش آئے یا کسی قسم کی تکلیف ہو تو موزن کی اذان کا انتظار کرے جب موزن اللہ اکبر کہے تو یہ بھی اللہ اکبر کہے جب وہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ کہے تو یہ بھی کہے جب وہ تَحْتَ عَلَی الْفَلَاحِ کہے تو یہ بھی کہے جب وہ تَحْتَ عَلَی الْفَلَاحِ کہے تو یہ بھی کہے بعد ختم اذان کے یہ دعا مانگو اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الشَّامَةِ الصَّادِقَةِ الْمُسْتَجَابَةِ تَهَادَّعَوْهُ الْحَقُّ وَبِحَلَّتْ اَلْتَقَوٰی اَحْيَا عَلِيْهَا وَاَعْيَنَّا عَلِيْهَا وَاَجْعَلْنَا مِنْ خَيْرِ اَهْلِهَا اَحْيَاءُ وَاَمْوَاتًا پھر اس کے بعد اپنی حاجت مانگے

(۶) اقامت کے وقت کیونکہ ایک حدیث میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اقامت کی تکبیر کی جاتی ہے تو آسمان کے دروازے قبولیت کر لئے کھل جاتے ہیں۔

(۷) جب معضین قتال فی سبیل اللہ کے لئے قائم ہوں کیونکہ اس کا ثبوت سورہ صف سے ملتا ہے اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِهِ صَفًا كَمَا تَهْتَفُ بُنْيَانٌ مَّوْضُوْعٌ (صف ۱)

(۸) سجدے کی حالت میں کیونکہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

فرمایا۔ بندہ سجدے کی حالت میں اپنے مالک سے بہت قریب ہوتا ہے پس سجدے کی حالت میں کثرت سے دعا مانگو (مسلم)۔

(۷) قرآن کریم کی تلاوت کے بعد کیونکہ ترمذی میں عمران بن حصین سے مروی ہے وہ ایک قاری قرآن پر گزرے جو قرآن پڑھ رہا تھا اور لوگوں سے مانگ رہا تھا اور انہوں نے انہیں کی راہ سے انا للہ وانا الیہ راجعون - کہا پھر کہنے لگے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرمانے تھے جو شخص قرآن پڑھے وہ قرآن پڑھ کر اللہ ہی سے مانگے کیونکہ قریب میں ایسی قوم آئیگی جو قرآن پڑھے گی اور لوگوں سے مانگیگی

(۸) جب امام ذکا الصلّٰی اللہ علیہ وسلم کہے تو مقتدی آمین کہے کیونکہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ اس وقت ملائکہ بھی آمین کہتے ہیں پس جبکہ آمین کہنا ملائکہ کے آمین کے ساتھ ملتا ہے تو اس کو اگلے گناہ بخشدائے جاتے ہیں موطا میں ایک روایت آئی ہے کہ حضرت ذکا الصلّٰی اللہ علیہ وسلم کے بعد اللہ تعالیٰ اغفر لی (امین) فرماتے۔

(۹) زمزم شریف کا پانی پینے کے وقت کیونکہ ابن عباس سے روایت آئی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص زمزم شریف کا پانی جس نیت سے پیتا ہے اللہ تعالیٰ اس نیت کو پورا کرتا ہے اگر کوئی بیمار بنیت شفا پیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی بیماری کو دور کر دیتا ہے اگر کوئی بھوکا سیری کی نیت سے پیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو سیر کر دیتا ہے اگر کوئی شخص پیاس بجھنے کی نیت سے پیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو سیراب کر دیتا ہے زمزم شریف کے کوئین کی فضیلت اس وجہ سے ہے کہ وہ حضرت ہاجرہ اور اسمعیل کے پانی پونے کے لئے حضرت جبریل علیہ السلام کی ٹھوکرے سے پہوٹ نکلا تھا عاکم نے اپنی روایت میں اس قدر اور زیادہ کیا ہے اگر اللہ تعالیٰ سے اس وقت وساوس شیطانی سے پناہ چاہ کر پیا جائے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کو دوسو سون سے بچالیتا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ جب پیتے تو

یہ دعائیں اللہ تعالیٰ اِنی اَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَرِزْقًا وَاسِعًا وَشِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ (۱۰) مرغ جس وقت بانگ دیتا ہے کیونکہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم مرغ کی بانگ سنو تو اللہ تعالیٰ سے فضل اور رحمت کے امیدوار ہو کیونکہ وہ فرشتے کو دیکھ کر بانگ دیتا ہے اور جب گدھے کی آواز سنو تَوَاعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ کہو کیونکہ وہ شیطان کو دیکھ کر چلاتا ہے۔

(۱۱) جب مسلمانوں کا اجتماع کسی ذکر یا نصیحت یا وعظ کے لئے ہو کیونکہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو جماعت اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتی ہے تو فرشتوں سے وہ محفل بھر جاتی ہے اور رحمت الہی انکو ڈالنا لگتی ہے۔

(۱۲) جب میت کی آنکھیں آسمان کو لگ جائیں اور اوس کے آنکھیں بند کرنے کے بعد اگر دعائیں تو اوس وقت بھی دعا قبول ہوتی ہے کیونکہ صحیح میں ام سلمہ کی حدیث سے روایت ہے جب ابو سلمہ کی وفات ہوئی تو حضرت تشریف لائے آنکھیں پھٹ کر آسمان کو لگ گئی تھیں آپ نے انکی آنکھیں میسج دیں اور آپ نے فرمایا جب روح قبض کر لی جاتی ہے تو اوس کے پیچھے آنکھیں لگ جاتی ہیں ان کے اہل و عیال نے رونا شروع کیا آپ نے فرمایا تم ایسے وقت میں انکے لئے اور اپنے لئے دعائیں پڑھو کیونکہ جو کچھ تم اس وقت کہو گے فرشتے آمین کہتے جائینگے پھر آپ نے ابوسلمہ کے لئے یہ دعائیں پڑھیں اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا سَلَمَةً وَارْفَعْ دَرَجَتَنَا فِي الْمَهْدَيْنِ وَاخْلُفْ فِي عَقِبِ الْغَابِرِينَ وَاغْفِرْ لَنَا ذَلِكُمْ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ وَافْتَحْ لَنَا فِي قُلُوْبِهِ دَوْرًا لِّفِتْرَتِنَا یَسِیْ دُعَائِہِمْ نَزَلَ رُشْکُ کَیَا جَا کاش یہ کتاب المحرر ابوسلمہ کی جگہ پر پڑتا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس عاصی کے لئے دعا فرماتے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ بِحَقِّ سَيِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ۔

(۱۳) جب میت کو کسرات ہونے لگے کیونکہ نسائی میں ابوہریرہ سے مروی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب میت مرے کی قریب ہوتا ہے تو فرشتے آتے ہیں

امت کی ذات غنی ہے اور تم سب محتاج ہو تو ہم کو بھی چاہئے اپنے عرض مطلب کے لئے اپنے مالک حقیقی کے سامنے شل فقیر بن اور محتاجوں کے ہاتھ پھیلا کر دعا مانگین اور نماز پڑھا کر اپنے عرض حاجت کے لئے ہاتھ نہ پھیلانا ایک طرح کا اسکبار ہے جو بندوں کے خلاف خلق ہر اماکن الا جابت یعنی دعا کہاں کہاں مقبول ہوتی ہے

(۱) مطاف میں یعنی خانہ کعبہ کے طواف کے مقام میں وَالْبَيْتُ نَوَافِلُ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ — (اس مع ج) اور طواف کرین اوس قدیم گھر کا اور ظاہر ہے کہ طواف میں تسبیح اور تکبیر اور تہلیل کی جاتی ہے اور دعا مانگی جاتی ہے۔

(۲) مقام ملتزم میں یعنی دروازہ خانہ کعبہ اور حجر اسود کے درمیان جو مقام ہے کیونکہ حبیب بن حبیبان سے روایت ہے وہ کہتے ہیں میں عمر بن خطاب کو خانہ کعبہ کا طواف کرتے ہوئے اور خانہ کعبہ اور رکن کے درمیان یا مقام ابراہیم اور دروازہ خانہ کعبہ کے درمیان یہ دعا مانگتے ہوئے دیکھا رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آذَاكَ النَّاسُ رَكْنُ الْعَمَالِ اور طبرانی میں ابن عباس سے روایت آئی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا درمیان رکن اور مقام ابراہیم کے ملتزم ہے جو کوئی آفت زدہ دعا مانگتا ہے اللہ تعالیٰ اوس کو آفت سے نجات دیتا ہے۔

(۳) میتراب رحمت کے نیچے یعنی حطیم کے اندر کیونکہ بقول صحیح حطیم بھی مطاف میں داخل ہے (۴) زمزم شریف کے کوشنیں کے پاس چنانچہ اس کے متعلق اوپر ذکر آچکا ہے۔

(۵) خانہ کعبہ کے اندر کیونکہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم خانہ کعبہ کے اندر داخل ہوئے تو آپ نے اوس کے سب جوانب میں دعا مانگی (صحیح مسلم)

(۶) صفا اور مروہ پہاڑ پر جیسا کہ آیت سے متعین ہوتا ہے إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ (۷) صفا اور مروہ پہاڑ کے درمیان سہی کی حالت میں کیونکہ جب صفا اور مروہ پہاڑوں کے درمیان دوڑتے ہیں تو تکبیر اور تہلیل اور تسبیح کہتے ہیں اور یہ دعا پڑھی جاتی ہے۔

رَبِّ اغْفِرْ ذُنُوبَنَا وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا
 إِنِّي فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ تَحَنُّنٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اور ان کے علاوہ
 اور دعائیں بھی مانگ سکتا ہے۔

مُصَلِّ

(۸) مقام ابراہیم کے پیچھے اس کا ثبوت بھی قرآن سے ملتا ہے وَتَخُذْ وَأَمِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ
 تَمْسِينَ مقام ابراہیم میں بہت سارے احادیث آئے ہیں لیکن احادیث صحیحہ سے یہ بتا چلتا ہے
 کہ مقام ابراہیم اوس پتھر کا نام ہے کہ جس پتھر پر ابراہیم علیہ السلام کھڑے ہو کر خانہ کعبہ کی دیواریں
 اٹھا رہے تھے جیسا کہ بخاری شریف میں ابن عباس سے مروی ہے کہ مقام ابراہیم وہ پتھر تھا
 جو دیوار خانہ کعبہ سے ملحق تھا جس سے پہلے اوس پتھر کو عمر بن الخطاب نے نقل کر کے دوسرے
 مقام پر ہین رکھا دیا چنانچہ اس روایت کو عبد الرزاق نے اسبقہ بنی نے بسند صحیح نقل کیا ہے
 اب اس میں علما کا اختلاف ہے کہ مُصَلِّی سے کیا مطلب ہے بعض کہتے ہیں کہ مشاعر اور
 مشاہیر میں بعضوں نے کہا کہ مُصَلِّی سے مُغَلِّی ہے یعنی دعا کا مقام بننے دعا و مان پر مانگو بعضوں
 نے کہا کہ مُصَلِّی سے مراد قبلہ ہے یعنی اوس مقام کو کہ جس مقام پر کھڑے ہو کر ابراہیم علیہ السلام
 خانہ کعبہ بنا رہے تھے اوس مقام کو اپنا قبلہ قرار دو۔

(۹) عرفات میں رَأَا أَفْضَلَكُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَلَاكُمُ اللَّهُ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ اہل رانی نے
 اپنی کتاب اوسط اور کبیر میں بسند صحیح ذکر کیا ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دعا کے لئے
 ساتھ ساتھ مقام پر ہاتھ اٹھائے جائیں (۱) جب نماز شروع ہو (۲) جب مسجد حرام میں داخل ہو
 (۳) جب خانہ کعبہ کو دیکھو (۴) جب صفایا مروہ پہاڑ پر کھڑے ہو (۵) جب لوگ عرفات کے
 میدان میں جمع ہوں (۶) مزدلفہ میں (۷) حجرہ ٹلثہ کے مقام میں یعنی جہان پر شیطان کو
 کنکریاں مارتے ہیں۔

(۱۰) صاحب منہول الابرار اور مصنف حصن حصین کہتے ہیں کہ یہ امر کئی دفعہ آزمایا گیا ہے
 کہ ان کے علاوہ اور مقامات میں بھی دعا مقبول ہوتی ہے مسجد نبوی میں مسجد حرام میں مسجد

بیت المقدس میں چلا گئے تین کے درمیان - طواف میں سترم کے پاس - قبور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے پاس اور خا عسکر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قبر شریف کے پاس اور اس کا بھی تحریر ہے کہ قبور اولیاء اللہ اور قبور صالحین کے پاس بھی دعا قبول ہوتی ہے۔

دعا کن کن کو کون کی قبول ہوتی ہے

(۱) انبیاء علیہم الصلوٰۃ کی دعا اپنی امت کے لئے اس کے ثبوت میں متعدد آیات آئے ہیں
(۲) مضطر مصیبت زدہ کی دعا چنانچہ اس کا ثبوت آیت قرآنی سے ہے اَمِّنْ بِمُحِبِّ الْمَضْطَرِّ
اِذَا دُعَاہُ وَیُکْشِفُ السُّوْءَ (سورہ نمل ع) جب مصیبت زدہ دعا مانگتا ہے تو
سوائے خدا کے کون شخص اس کی دعا کو سنتا ہے اور اس کی تکلیف کو دور کرتا ہے۔

(۳) امام عادل کی دعا (۴) مسافر کی دعا (۵) والدین کی دعا اپنے اولاد کے لئے چنانچہ
ان بیہودہ شخصوں کی دعا کے قبول ہونے کا ثبوت حدیث شریف سے آیا ہے حضور اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخصوں کی دعا قبول ہونے میں کسی طرح کا شک نہیں
ایک مظلوم کی دعا دوسرے مسافر کی دعا تیسرے امام عادل کی دعا ایک روایت
میں والدین کی دعا کا بھی ذکر آیا۔

(۶) جب کوئی مسلمان اپنے بھائی مسلمان کے لئے غائبانہ دعا کرے اور اس پر یہ آیت وسیلہ
وَ الَّذِیْنَ جَاءُوْا مِنْۢ بَعْدِھِمْ یَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِاٰخِاِئِنَا الَّذِیْنَ سَبَقُوْنَا
بِاَلَاٰیْمَانِ اور نبی کریم کو ارشاد ہوتا ہے۔ وَاسْتَغْفِرْ لِّذُنُبِکَ وَلِذُنُوْبِیْنَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ اور نوح علیہ السلام نے دعا مانگی تھی رَبِّ اغْفِرْ لِّیْ وَلِاٰلِیِّیْ وَ لِمَنْ
اٰتٰی بَعْدِیْ وَ لِمُؤْمِنِیْنَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ اور ابراہیم علیہ السلام نے دعا مانگی تھی رَبِّ اَنْقِذْ
وَلِیَّ الدِّیْنَ وَ لِمُؤْمِنِیْنَ یَوْمَ یَقُوْمُ الْحِسَابُ۔

(۷) تو یہ کرنے والے کی دعا اس کا ثبوت اس آیت سے ہے وَ یَتُوْبُ اِلَیَّ عَلٰی
مَنْ تَابَ جو شخص توبہ کرے اللہ تعالیٰ اس کے طرف متوبہ ہوتا ہے اور حدیث شریف

روایت میں ابن جریر کی یہ آئی ہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ بِاَنَّ لَكَ الْحَمْدُ لَا اِلٰهَ اِلَّا
 اَنْتَ اور ایک روایت میں وَحْدَكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ الْحَنَانُ الْمَتَانُ بِدُعِیْ
 السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ یَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ اور ایک روایت میں یَا حَیُّ یَا قَیُّوْمُ ہے اور ابو
 داؤد اور ترمذی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اسم اعظم ان آیتوں میں ہے وَلِلّٰهِ الْمُلْكُ
 لَیْلَهُ وَاحِدٌ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ لِلّٰهِ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الَّذِیْ نَزَّلَ الْحَمِیْمُ قَاسِمُ
 کہتے ہیں کہ میرے پاس وہ اللہ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ یہ کہتا ہوں کہ ہر مسلمان کو
 جب کوئی سخت مشکل پیش آئے تو وضو کرے اور دو رکعت نفل پڑھے پھر دعا کرتے ہوئے
 درود شریف پڑھے بعد اُس کے رو بہ قبلہ ہو کر بیٹھے پھر بعد اوس کے اس دعا کے وسیلہ
 سے اپنے مطلب کو اللہ تعالیٰ سے مانگے پھر بعد ختم کے دعا بار درود شریف پڑھے انشاء
 تعالیٰ اللہ تعالیٰ اس کی مقصد کو پورا کرے گا مگر احتیاط رکھے کہ بغیر ضرورت خدیہ کے ایسا
 نہ کرے اور گناہ کے کام اور حقیر کاموں کے لئے اور کسی مسلمان کو ضرر پہنچانے کیلئے
 یہ دعا نہ کرے اور نہ انتظام عالم میں دخل دے مثلاً سلطنت یا ملک یا بادشاہ کے
 بدلے یا تباہ ہونے کے لئے نہ پڑھے ورنہ نفع کے بدلے نقصان کا اندیشہ ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ هُوَ اللّٰهُ الَّذِیْ
 لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَلِیْمُ الْغُیْبِ وَالْمَشْهُدَاتُ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ هُوَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ
 اِلَّا هُوَ الْمَلِکُ الْقُدُّوْسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهِیْمُ الْغَزِیْزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ
 اللّٰهِ عَمَّا یُشْرِکُوْنَ هُوَ اللّٰهُ الْخَلِیْقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی یُسَبِّحُ
 لَهُ فِی السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ وَلِلّٰهِ الْحُكْمُ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
 الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ قُلِ اللّٰهُمَّ مَا لَكَ الْمَلِکُ تُؤْتِی الْمَلِکَ مَنْ تَشَآءُ
 وَتَنْزِعُ الْمَلِکَ مِنْ تَشَآءٍ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَآءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَآءُ بِیْدِیْكَ الْخَیْرِ
 اَنْتَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ۔ تُوَلِّجُ اللَّیْلَ فِی النَّهَارِ وَتُوَلِّجُ النَّهَارَ فِی اللَّیْلِ وَتُخْرِجُ

الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ وَنُحْجِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ لَسْنَا بِغَيْرِ حِسَابٍ
 لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ - اللَّهُمَّ ارْنِي أَسْأَلُكَ
 يَا نَافِلَةَ الْحَمْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْخَنَّانُ الْمَنَّانُ بَدِّيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ - يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ اللَّهُمَّ ارْنِي أَسْأَلُكَ يَا نَافِلَةَ الشُّهُدِ
 إِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْوَاحِدُ الْقَهْدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ
 يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ - اللَّهُمَّ ارْنِي أَسْأَلُكَ يَا سُبْحَانَكَ الطَّاهِرَ الطَّيِّبَ الْمُبَارَكِ
 الْأَحْبَبَ إِلَيْكَ الَّذِي إِذَا دُعِيتَ بِهِ أُجِبْتَ وَإِذَا سُئِلْتَ بِهِ أُعْطِيتَ وَإِذَا
 اسْتُرْجِعْتَ بِهِ رُجِعْتَ وَإِذَا اسْتُسْقِرَ جُتَ بِهِ مُرْجِعْتَ اللَّهُمَّ ارْنِي أَدْعُوكَ
 وَأَدْعُوكَ الرَّحْمَنَ وَأَدْعُوكَ الْبَرَّ الرَّحِيمَ وَأَدْعُوكَ يَا سَمَاءُكَ الْخَضِرَاءَ
 مَا عُدْتُ مِنْهَا دَاكِرًا أَعْلَمُ يَا رَبِّ يَا رَبِّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ
 الْعَظِيمِ سُبُّوْهُ قَدْ وَشَّ رَبَّنَا وَرَبَّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ -

اس کے بعد اپنی حاجت کہے۔ اب یہاں سے ہم قرآن کے ادعیہ کو شروع کرتے ہیں اور
 ہر ایک دعا کی فصاحت و بلاغت بھی بیان کرتے ہیں۔

قرآن مجید کی دعائیں

اَسْتَعِذُّ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ
 كَرَّمَ الْعِلْسَيْنِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ فَلِلّٰهِ يَوْمَ الدِّينِ اِيَّاكَ تَعْبُدُ وَاِيَّاكَ
 لَسْتَعِيْنُ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ صِرَاطَ الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ
 غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ - آمين - ترجمہ - میں الشک پہ وہیوں آتا ہوں
 شیطان مردود کے شر اور موسوں سے میں اس سورہ کو شروع کرتا ہوں انکا نام لیکر
 جو بڑا مہربان اور نہایت رحیم ہے انصاف کے دن کا مالک وہی ہے ہم تیرے ہی عبادت
 کرتے ہیں اور تجھ ہی سے مدد چاہتے ہیں ہم کو اون لوگوں کو سید ہے راستہ پر چلا جن پر

فصل تامل ہوا نہ اون لوگوں کے راستہ پر جن پر تیر احتیاب اور غصہ نازل ہوا۔ نہ اون لوگوں کا راستہ جو راجہ سے بہت شک گئے یعنی ہم کو یہود اور نصاریٰ کے راستہ پر تیر لپھل اس سورت میں دعا تو صرف (ابدنا الصراط المستقیم سے) لیکن اس سورت میں چند آداب دعا کا استنباط نکلتا ہے اس لئے ہم نے اس کو پورا لکھا کہ انسان دعا مانگنے سے پہلے تعویذ پڑھے پھر تحمید ذات باری تعالیٰ کرے پھر عرض مطلب بیان کرے (مطلحت) اس دعا میں شہید یہ ہوتا ہے کہ جب بندے نے خدا کی تحمید کی اور اپنی عبودیت کا جملہ لیاگٹ سے اعتراف کیا تو اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ بندہ ہدایت پر ہے پھر (بذاتیہ سے دعا مانگنا تحصیل حاصل ہے جواب مثبت) یہاں پر حاصل الگ ہے اور مطلوب الگ۔ ہدایت اگر چہ حاصل ہے لیکن جملہ ابدان میں قائل نے محض ہدایت مراد نہیں کہی ہے بلکہ مزید ہدایت مراد کہی ہے یا ہدایت پر ثبات قدم۔ نہامراد رکھا ہے کیونکہ ہدایت کا صلہ لام سے ہوتا ہے یا الی سے تو اس کی معنی ہوتے ہیں صرت راستہ بنانے کے جیسے اِنَّ هٰذَا الْقُرْآنُ يُحْدِيْ لِقَتِّیْ ھِیَ اَوْمُرٌ وَّاَنْکَ لَتُھْدِیْ اِلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ اور جہان پر ہدایت کا کوئی صلہ نہ ہو اور وہ بنفسہ متعدی ہو تو وہاں ہدایت کے معنی ایصال الی المطلوب کے ہوتے ہیں یعنی اے مالک ہمارا مطلوب یہ ہے کہ ہم منزل مقصود تک پہنچ جائیں اور تیرے نبی کے ہدایت پر قائم رہیں یہ ہم تجھی سے مانگتے ہیں تو ہی ہم کو ہمارے منزل مقصود تک پہنچائی لینے اپنی معرفت اور محبت عطا کر۔

صراط کی اصل صراط ہے جس کے اصل معنی نکلنے کے ہیں چونکہ راستہ مسافروں کو اپنی زمین لیتا ہے یا یہ کہ مسافر راستہ کو طے کرتا ہے تو گویا اس کو نکھلتا ہے اس مناسبت سے صراط کو صراط کہتے ہیں مُسْتَقِیْم کے معنی سید با جس میں کسی قسم کی کمی نہ ہو اور وہ افراط اور تفریط سے بالکل خالی ہو جاوے کہتے ہیں کہ اس سے مراد دین اسلام ہے عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں قرآن ہے یعنوں نے کہا اہل سنت والجماعہ کا مذہب ہے بالاعمالیہ کہتے ہیں

کہ جس طریقہ پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ میں فضیل میں عیاض
 کہتے ہیں حج کا راستہ بعضوں نے کہا کہ وہ راستہ جس سے جنت ملے ابن عباسؓ اور عاتکہؓ کی تفسیر
 بیان کرتے ہیں راے اللہ جو تیرا دین حق ہے اوسکو ہمارے دل میں ڈال اور ہکو ائمہ اطہر علیہم السلام
 سے بچاے میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے خود اوسکی تفسیر بیان کر دی ہے یعنی جو منعم علیہم صدیقین
 اور شہداء اور صالحین ہیں اُن کے راستہ کی ہکو توفیق دے یہود و مجوس علیہم السلام
 اور نصاریٰ جو پہلے ہوئے ہیں اُن کے راستہ سے ہکو بچا لے۔

(۱۶) وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْجُجُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُذُودًا - قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ - (۸ ع بقرہ)

جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا اللہ تم کو ایک گائے فوج کرنیکا حکم
 دیتا ہے اُن کی قوم نے کہا کہ یہ تم ہکو بناتے ہو یعنی ہمارے ساتھ دلگی کرتے ہو (موسیٰ علیہ السلام
 نے کہا) خدا کی پناہ اس سے کہ میں نادان ہوں یعنی زمرہ جہلا میں ہونے سے میں پناہ پاتا
 ہوں (شان نزول) اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ یہودیوں میں ایک خون ہو گیا تھا
 اوس کے قاتل کا پتہ نہیں چلتا تھا اوس کے وارث ہر کسی پر دعویٰ کرتے حضرت موسیٰؑ سے اسکا
 استغاثہ کیا حضرت موسیٰؑ نے دعا کی حکم ہوا کہ ایک گائے کو فوج کر کے اوس کی کوئی بھی ٹہنی
 مردے کو چھو اودوہ زندہ ہو کر خود اپنے قاتل کو بتا دے گا اس پر موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے
 سمجھا کہ موسیٰ علیہ السلام ہم سے دلگی کرتے ہیں حضرت موسیٰؑ نے جواب دیا کہ میں جہالت سے
 پناہ چاہتا ہوں جو کچھ حکم بتی ہوا ہے میں اوسکو سنا تا ہوں اس قصہ سے مقصود یہ ہے کہ
 اللہ تعالیٰ جس طرح سے اوس مردہ کو زندہ کر دیا اوسی طرح اوس مردوں کو زندہ کرے گا چنانچہ
 یہ قصہ اثبات قیامت کے لئے لایا گیا ہے خیر یہاں پر ہکو اس کی تفصیلی بحث سے مطلب
 نہیں ہے جہاں پر معجزات سے عقلی بحث کریں گے وہاں اسکی باریکین کو بھی بتا دیں گے ہکو تو صرف
 یہاں دعائے اعوذ باللہ کی بلاغت بیان کرنا مقصود ہے جو ہمارا اصل موضوع ہے

میں دعا بھی مانگی اور جواب بھی دیا اور اس امر کو بتلایا کہ ٹھٹھا کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَكَدًا أَمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ
مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ يُبَارِكْ لَهُ اللَّهُ قَالِ مَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا
ثُمَّ أَصْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ
مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ
الْعَلِيمُ ۝ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا
أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَإِرْزُقْنَا سَكَنًا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ
أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا
مِنْهُمْ لِيُؤْمِنُوا عَلَيْهِمْ يَا تَاكُ وَيُعَلِّمَهُمُ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيَهُمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

(۱۵-ع بقرہ)

اور (اے محمد نبی) اسرائیل کو وہ قوت بھی یاد دلاؤ کہ جب ابراہیم اور ان کے
ساتھ (اسماعیل (دو دونوں) خانہ کعبہ کی بنیادیں اٹھارہ تھے (اور یہ دعائیں مانگتے
جاتے تھے کہ) اے ہمارے پروردگار ہم سے (یہ خدمت) قبول کر بیشک تو ہی (دعائیں
سننے والا اور نیت کا جاننے والا ہے اور اے ہمارے پروردگار ہکوا اپنا (بندہ)
فرمان بردار بنا اور ہماری نسل میں ایک گروہ پیدا کر جو تیرا مطیع اور فرمانبردار ہو اور ہکو
اپنے گھر کے عبادت کے طریقے بتا اور ہمارے قصور و نقص سے درگزر کر بیشک تو ہی بڑا
درگزر کرنے والا مہربان ہے اور اے ہمارے پروردگار (ان کے والدین میں) ان ہی میں
سے ایک رسول بھیج جو تیری آیتیں پڑھ کر سنائے اور ان کو کتاب آسمانی اور حکمت کی باتیں
سکھائے اور ان کو لاعیب نفسانی سے پاک اور شہرہ کرے بیشک تو ہی با اختیار اور
صاحب تدبیر ہے۔

(بر بلاغت) یہ دعا ابراہیم علیہ السلام نے جب مانگی جبکہ خانہ کعبہ بن چکا تھا کیونکہ امام فخر الدین
 رازی نے کہا ہے کہ آیت (اذ یرفع الیٰ آخرہ) اگرچہ تلاوت میں مؤخر ہے مکن معنی
 کے اعتبار سے مقدم ہے اس دعا سے ابراہیم علیہ السلام کی غرض یہ تھی کہ شہر مکہ ایک
 ایسا شہر تھا جہاں نہ کچھ کہتی ہوئی تھی اور نہ وہاں کوئی درخت اور نہ تھا اگر اس نہ ہوتا تو
 اطراف و اکناف سے غلہ وغیرہ کیونکر آتا لوگوں کی زندگی دشوار ہو جاتی اس لئے پہلے اس کی
 دعا مانگی اب اس میں مفسرین کا اختلاف ہے کہ امن کے کیا معنی ہیں بعضوں نے کہا اس
 مراد خوف سے بچاؤ ہے بعضوں نے کہا امن تحفظ سے ہے قاضی ابوبکر رازی کہتے ہیں کہ
 یہاں مراد امن سے قتل سے بچنا ہے کیونکہ اگر اس میں القحط مراد ہوتا تو وادق کھلے کھیت
 الغمرات سے دعا مانگنے کی ضرورت ہی کیا ہوتی۔ اب رہا یہ امر کہ امن کی اضافت بلد
 کے طرف کیوں کی گئی یہاں پر مجاز کیا گیا یعنی ظرت کہا اور اس سے مراد مظلوم رکھا
 جیسے کہتے ہیں بنیہ راضیہ حالانکہ عیش مرصیہ ہوتی ہے یعنی اسے اللہ یہاں کے رہنے والا کر
 سب بلاؤں اور آفتوں سے بچالے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اس دعا کو
 قبول کر لیا اور اپنے فضل و کرم سے شہر مکہ کو باعث امن کر دیا جو کوئی وہاں جا کر ٹھہر جاتا ہے
 وہ امن اور چین سے رہتا ہے کوئی اس کو قتل نہیں کر سکتا نہ اس کو مار سکتا ہے دوسری
 دعا (وارزق الخ) بھی قبول ہو گئی جب انہوں نے یہ دعا مانگی اللہ تعالیٰ نے زمین طالیف کو
 فلسطین سے لاکر یہاں پر رکھا چنانچہ مکہ معظمہ میں جو کچھ میوہ وغیرہ آتا ہے وہ طالیف سے
 آتا ہے اب ابراہیم علیہ السلام نے من امن منہم باللہ والیوم الآخر کی تحفیں اس وجہ سے کی
 کہ جب انہوں نے اپنی منصب نبوت اور امامت کے لئے یہ دعا کی کہ اپنے اولاد میں رہے
 تو اللہ تعالیٰ نے کہا لَا یُنَالُ عِمْدًا الظِّلْمُ سَوْنًا۔ یعنی منصب نبوت اور امامت ایک
 ایسا منصب ہے جو گنہگاروں اور ظالموں کو نہیں مل سکتا ہے اس سے ابراہیم علیہ السلام
 سمجھ گئے کہ رزق بھی اللہ جو دے گا تو مومن ہی کو دے گا اس لئے انہوں نے رزق کے دینے کیلئے

مومنین کو خاص کیا اللہ تعالیٰ نے کہا کہ رزق ایک ایسی چیز ہے جسکی رحمت کا فزا دوسرے
سب کو ہونا چاہئے اس لئے جو کافر مین او نیکو مین ہم رزق دینگے پھر مذاب و دوزخ کی طرف لیجا دیں گے
غرض کہ اس دعائیں اللہ تعالیٰ نے ابراہیمؑ کو اس امر پر واقع کیا کہ افسس کی رحمت کو تم محض مومنین کے
ساتھ مت کرو بلکہ رزق تو ہم تہوڑے دنوں کافروں کو بھی دینگے۔

یُؤَفِّعُ مِیْنِیْہِ بِلَاغَتِہِ کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جو امر پہلے گزر چکا ہوتا ہے اس کو بصیغہ
مضارع اس غرض سے بیان کرتے ہیں کہ اس صورت ماضیہ کی تصویر سامنے بخوبی پہنچ جا
یعنی اے محمد تم دیکھو تو معلوم ہوگا کہ ابراہیمؑ اور اسمعیل علیہ السلام اب گھر کو بنارہے ہیں
اور پائے رکھنے کے لئے گارے لارہے ہیں اور یہ دعائیں گتے جارہے ہیں۔ یہاں رفع قواعد
سے مراد ہے کہ او نکی دیواریں اوٹھا رہے ہیں۔ اصل تو یہاں قواعد البیت کہنا چاہئے تھا
لکن ایسا دیکھ کر پہلے قواعد مین ابہام کیا اور پھر اس کے بعد مین البیت سے بیان کیا تاکہ
شان اور عظمت خانہ کعبہ کی معلوم ہو کیونکہ ابہام کے بعد بیان کسی امر کا اسکی عظمت اور
شان کو ظاہر کرتا ہے۔

تَقْبَلُ مِیْتًا کی تفسیر مین مفسرین نے بڑا اختلاف کیا ہے متکلمین نے کہا ہے کہ عمل کی
وقومین مین ایک عمل مقبول و دوسرا عمل مردود جس عمل سے فدا کئے قائلے راضی ہوتا ہے
اور اس پر ثواب دیتا ہے وہ مقبول ہے اور جس سے راضی نہیں اور اس پر ثواب نہیں دے
مردود ہے غرض کہ رضا اور قبول آپس مین لازم اور ملزوم ہیں۔ یہاں پر تقبل کا لفظ مجازاً
لایا گیا ہے اور دُونِ مِثْلِہِ مِیْنِ سے ایک لازم مراد رکھا ہے یعنی تقبل کہا گیا ہے اور مراد
اوس سے رضامندی رکھی گئی ہے غرض کہ اس دعائیں ابراہیم علیہ السلام اپنے فعل کو تشبیہ
وی ہے رضا کے ساتھ جیسا کہ بادشاہ بدیع کو قبول کرتا ہے تو اوس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ
راضی ہے اسی طرح اے مالک یہ خانہ کعبہ کو ہم بنا کر تیرے پاس پیش کر رہے ہیں تو
اوسکو قبول کر لے یعنی ہمارے اس کام سے جو مسیحہ لکھا گیا ہے تو اوس سے راضی ہو۔

عارفین مضامین قرآنی قبول اور تقبل میں فرق کرتے ہیں جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
 فرماتے ہیں عَلَيْنَكُمْ يَقْبُولُ الْعَمَلُ أَشَدَّ اهْتِمَامًا مِّنَ الْعَمَلِ مَا كَيْفَ يَقْبَلُ الْعَمَلُ
 یعنی عمل کرنے سے پہلے قبول عمل کا اہتمام شدت سے کرو کیونکہ وہ عمل کیونکہ قبول کیا جائے
 جس عمل میں تکلف ہو کیونکہ تقبل کہتے ہیں تکلف کے کسی بات کے قبول کرنے کو اور یہ جب ہوتا ہے
 کہ عمل ناقص ہو اور وہ قابل قبول نہ ہو پس اگر وہ حضرات علیہم السلام نے اپنی دعا میں تقبل کا لفظ
 لائے اس امر کے اظہار کے لئے کہ اسے پروردگار ہم عاجزی اور انکساری سے کہتے ہیں کہ ہمارا
 یہ فعل ایسا عمدہ نہیں ہے کہ قابل قبول ہو کیونکہ تیری شان کے لائق نہیں لکن ہکو تیری درگاہ سے
 اُمید ہے کہ اسکو قبول کر لے غرض کہ تقبل میں وہ بلاغت ہے جو اقبل میں نہیں ہے اور
 اس میں نکتہ یہ بھی رکھا گیا کہ ہم خادمان درگاہ الہی ہیں ہکو مقصود اس عمل سے ثواب حاصل کرنا
 نہیں ہے یہ تیرا اختیاری فعل ہے چاہے تو اس پر ثواب دے یا نہ دے لکن تیرے طرف
 سے ہمارے اس فعل کا قبول ہونا بھی ہمارے لئے سب سے عمدہ اور بہتر ثواب ہے دوسری
 بلاغت اس میں یہ رکھی ہے کہ اے مالک ہم اس عمل کو تیرے پاس مخلصانہ لیکر آئے ہیں
 اب ہم اس لئے گڑگڑا رہے ہیں کہ آپ اسکو قبول کر لیجئے اور اس پر ثواب دیکھئے چنانچہ
 متکلمین کا یہی مذہب ہے اس آیت میں معتزلہ کا رد ہے کیونکہ معتزلہ کہتے ہیں کہ اعمال پر
 ثواب دنیا فدا پر واجب اور لازم ہے اگر عمل پر ثواب لازم ہوتا تو اس تصریح اور زاری کی ضرورت
 ہی کیا تھی اس واسطے کہ یہ تحصیل حاصل ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسے ہم آگ کے
 بارے میں کہیں کہ گرم ہو جائے یا اگلے کے بارے میں کہیں کہ سرد ہو جائے اس لئے کہ یہ عمل
 حاصل ہے جبکہ آگ خود گرم اور اُدُلو خود سرد ہے کیونکہ متکلمین کے پاس تغلیب مابہیت خدا
 کی قدرت سے بعید نہیں ہو سکتا ہے کہ آگ ویسا ہی روشن رہے اور سرد ہو جائے
 جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام کے لئے ہوگی مَلْنَا يَانَا كَوْفِي مَجْدًا وَسَلَامًا اور یہی
 ہو سکتا ہے کہ اُدُلا اور برف آگ ہو جائے اگر معتزلہ کے اس قول کو مان لیا جائے کہ اقد

پر ثواب دینا لازم ہے تو اس قسم کی دعا اور تضرع پر ثواب مرتب نہ ہوا اور یہ دعا بالکل ناکارہ ہو جائے غرض کہ اس آیت میں معتزلہ کا رد ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ثواب دینا واجب اور لازم ہی ہمہ ہے کہتے ہیں کہ خدا پر کچھ واجب نہیں اور اس کو اختیار ہے چاہے دے چاہے نہ دے یا دینا ہے یفعل اللہ یا شامرو کلکم ما یرید بعد اس دعا کے اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ کہا گیا اے میں یہ کہتے ہیں کہ اے اللہ ہماری اس عاجزی اور انکساری کا سننے والا تو ہی ہے اور علیم اس لئے کہا کہ اے اللہ تو ہی ہمارے نیتوں کا جاننے والا ہے کہ اس میں ہم نے کس خاص سے کام لیا ہے۔

شبہ جبکہ وہ ان مسلمان تھے تو پھر اس امر کی دعا کہ اے اللہ تو ہو کہو مسلمان کو اس کے کیا معنی ہوں گے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں مراد انکی اسلام پر ثبات قدم رہنا ہے اللہ تو ہو کہو کہ مسعودہ کر کہ ہم اسلام پر ثبات قدم رہیں اور من ذُرِّیَّتِنَا اُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ کے معنی یہ ہیں کہ ہماری اولاد میں سے یا تو بعض کو یا سب کو اپنا اطاعت گزار کر من اگر تہذیبیہ لینگے تو اس سے مراد یہ ہوگا کہ ہماری ذریت میں سے ایک ذریعہ کو اپنا اطاعت گزار کر کہہ چنانچہ مسطر بن جریر بھی گئے ہیں اور کہتے ہیں کہ ذریت سے مراد عرب ہے یعنی ہماری اولاد میں سے قوم عرب کو اپنا مطیع اور منقار کر کہہ یا عام مراد رکھی ہے کہ جو ہماری اولاد و تہذیب پر ایمان لائے اور انکو اپنی اطاعت گزار جماعت کر کہہ اب امت کے معنی میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ امت مراد جماعت ہے بعض کہتے ہیں کہ امت کا اطلاق ایک شخص پر بھی ہوتا ہے جیسا کہ کَانَ اَبْنَا هِنْدَ اُمَّةً قَانِیًا اَمَّتْ کَا اطلاق دین پر بھی ہوتا ہے نہایت پر بھی اطلاق امت کا ہوتا ہے جیسا کہ وَاذْکُرْ کَبَدَ اُمَّتِیْ اِی کَبَدَ زَمَانٍ بعضوں نے کہا کہ امت سے مراد امت محمدیہ علیہ وسلم ہے جیسا کہ آیت وَالْبَعْثُ فِیْهِمْ رُسُلًا سے معلوم ہوتا ہے۔

ہذا سب سے مراد آداب حج میں لینے اے اللہ تو ہو کہو آداب حج سکھلا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے دعا قبول کی اور جبریل علیہ السلام آنکر ابراہیم اور اسمعیل کو آداب حج سکھلائے۔

و تُبَّ عَلَيْنَا سے مراد یہ ہے کہ ہکومت کے وقت دین پر ثابت قدم رکھ کر کہہ دو کہ اگر توبہ سے مراد ہماری گناہوں سے تجاوز کرنا ہو تو انبیاء و معصومین یا توبہ سے یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ ہم میں سے جس نے ظلم کیا اداں کے ظلم سے درگزر کرے کیونکہ توبہ کا قبول کرنے والا اور مہربان ہے۔

حاصل توبہ انبیاء انبیاء سے گناہوں کے صادر ہونے میں دو فرقی ہیں ایک فریق تو یہ کہتا ہے کہ انبیاء ان سے گناہ صادر ہوتے ہیں چنانچہ انہوں نے اسی آیت سے استدلال کیا ہے کیونکہ اگر انبیاء سے گناہ صادر نہ ہوتے تو توبہ کیوں کرتے اس کا جواب معتزلہ یہ دیتے ہیں کہ انبیاء ان سے کبیر گناہ صادر نہیں ہوتے صغیر گناہ صادر ہوتے ہیں چنانچہ اس آیت میں انہوں نے صغیر گناہوں سے معافی چاہی ہے مگر یہ جواب کچھ ٹھیک نہیں ہے کیونکہ جب توبہ صغیر گناہوں کی کفارہ ہوتی ہے تو کبیر گناہوں کی بھی ہو سکتی ہے تو پھر توبہ کو صغیر کے ساتھ محض کرنا تخصیص بل تخصیص ہے دوسرے یہ کہ توبہ ازالہ معصیت کا نام ہے عام اس سے کہ وہ معصیت چھوٹی ہو یا بڑی جب سرے سے معصیت ہی نہیں تو ازالہ معصیت کیا۔

عمدہ جواب عمدہ جواب اس کا یہ ہے کہ یہاں اگرچہ توبہ کا لفظ کہا گیا ہے لیکن یہاں پر ہتھار دیکھ کر تحریر عن المعصیۃ مراد رکھا گیا ہے یعنی اپنے گناہوں سے شدت کے ساتھ بچاؤ کیونکہ جو شخص باوجود شدت کے ساتھ گناہوں سے بچنے کے پھر توبہ کرے اور پھر اپنی صورت مثل اشیان اور قصور دار کے ظاہر کرے تو وہ دوسرے کے لئے زیادہ تر باعث ہموں کا ترک گناہ پر لینے اسے اللہ باوجود ہم گناہوں سے بچے رہنے کے بھی پھر ایسے اشیان اور قصور دار ہیں کہ ہماری حالت مثل گنہگاروں کی ہے جو کہ توبہ کرتے ہیں۔

دوسرا جواب اس شبہ کا دوسرا جواب یہ ہے کہ جو بندہ اپنے مالک کی اطاعت میں زیادہ سرگرم اور کوشاں رہتا ہے وہ اس امر سے بھی بہت ڈرتا رہتا ہے کہ کچھ قصور اطاعت میں

سہواً ہو جائے یا کوئی کام غفلت سے ایسا ہو جائے جس کو نہ کرنا بہتر تھا کہ وہ یا کیا چھوڑ کر بہتر میں کوئی یادہ جبرانی رہتی ہے اور اولوالعزم لوگوں کے شان سے تہوڑا سا قصور بھی بڑا گناہ رکھا جاتا ہے اسی لئے تَبَّ عَلَيْنَا مِینَ اِس امر کو ظاہر کیا کہ اسے مالک اگرچہ ہم تیری اطاعت کرتے ہیں مگر ہم بھی جبری ہم سے اگر کسی قسم کا قصور سہواً ہو گیا ہو یا کسی بہتر کام میں ہم سے فرو گذاشت ہو گئی ہو تو دوسرے معاف کر دے کیونکہ تو بڑا معاف کرنے والا اور بخشنے والا ہے۔

تیسرا جواب | اس شب کا تیسرا جواب یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو معلوم ہو گیا تھا کہ اونکی اولاد میں کوئی نہ کوئی ظالم اور عاصی بھی ہونگے اس لئے اونہوں نے اس امر کی دعا کی کہ اے مالک ہمارے اولاد میں کچھ گناہگار ہو جائیں تو تو اونکو توبہ کی توفیق دے تَبَّ عَلَيْنَا کے معنی ہیں اسی تَبَّ عَلَی الذَّٰنِیْنَ مِنْ ذُنُوبِنَا ہے یعنی اے اللہ ہمارے اولاد میں جو گناہ کا کام کرے اور توبہ کرے تو تو اونکی توبہ قبول کر کیونکہ ایسا ہونا ہے کہ جب بٹیا کوئی قصور کرتا ہے تو باپ شفقت کی راہ سے اوس کی طرف سے معذرت کرتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ آپ اپنی اپنی قصور معاف کیجئے اسکا قصور گو یا میرا قصور ہے کیونکہ اولاد بھی بمنزلہ اوس کے ہوتی ہے اور یہ معنی پر لکھی دلیل ہیں ایک تو آیت وَاصْبِرْ نَفْسَ دِیْنِ اِنْ لَکُمُ الْاَصْحَامُ رِیْبُ شَرِّ اَضْلٰنٍ کَثِیْرٍ مِّنَ الْاِنَّاسِ مَنۢ مَّتٰی فَاَنۢ تَرٰی دِمۡنَ عَصَاۤیِ الْاِنۡکَاۡتِ غَفُوْرٍ رَّحِیْمٍ اور دوسری دلیل ایک قرأت و تب علیہم بھی آئی ہے۔

تیسرا جواب | اس آیت میں معتزلہ کا رو ہے جو یہ کہتے ہیں کہ افعال کا خالق خدا نہیں ہے بلکہ بندہ خود اپنے افعال کا خالق ہے اور پر اعتراض یہ ہوتا ہے کہ تو یہ بھی بندہ کی مخلوق ہو تو اللہ سے طلب کرنا اوس کا محال ہوگا کیونکہ طلب تو اوس کی گنجائی ہے جو اوس کے پاس نہ ہو اور جو چیز کہ اوس کے پاس ہو اوس کے طلب کرنے کے کیا معنی۔ اس کا جواب معتزلہ یہ دیتے ہیں کہ ہم توبہ کو اس واسطے طلب کرتے ہیں کہ اللہ نے خود طلب توبہ کا حکم دیا ہے اور کہا ہے تَوَّابٌ اِلَی اللّٰهِ جٰئِعًا اَیُّهَا الْمُؤْمِنُوْنَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُوْنَ

اگر توبہ اللہ کا فعل ہو تا تو بندے سے اس کا طلب محال ہو تا غرض کہ جس بات سے ہم دلیل لیتے ہیں وہی دلیل اولیٰ وہ ہم پر وارد کرتے ہیں اس کا جواب ہم یہ دیتے ہیں کہ یہاں ہم توبہ کو معنی رجوع کے لیتے ہیں نہ کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ اسے اللہ تو بیکر تو نہیں توبہ کی دے یا بندے جو توبہ طرف رجوع کرتے ہیں تو ادنیٰ توبہ قبول کر لے اور ظاہر ہے کہ یہ فعل خدا کا ہے بندہ کا نہیں غرض کہ توبہ بھی خدا ہی کا فعل ہو ابندہ کو کچھ دخل نہیں اور اس ہمارے قول کی تائید میں کئی وجوہ ہیں پہلی وجہ یہ ہے کہ جب تک اللہ تعالیٰ کوئی سبب جو موجب توبہ ہو نہ پیدا کرے توبہ کا حصول محال ہے اور ظاہر ہے کہ سبب اسباب کا پیدا کرنے والا خدا ہے تعالیٰ ہی ہے جب یہ مسلم ہے تو توبہ بھی اللہ تعالیٰ ہی کے طرف سے ہے۔ دوسرا جواب اس کا یہ ہے جس کو امام غزالی رحمۃ اللہ نے بیان کیا ہے۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ توبہ کے تین مراتب ہیں پہلا علم توبہ کا مرتبہ ہے دوسرا حالت توبہ کا مرتبہ ہے تیسرا عمل توبہ کا مرتبہ ہے۔

علم توبہ کا مرتبہ یہ ہے کہ انسان گنہ کے ضرر کو پہچانے لگنہ سے کیا کیا ضرر ہوتے ہیں اس پہچاننے سے نتیجہ یہ نکلے گا کہ جب تائب کو معلوم ہو جائیگا کہ اس گنہ سے مجھے اس قسم کا ضرر حاصل ہوا ہے اور یہ منفعت مجھ سے فوت ہوئی ہے توبہ علم حاصل ہوتی ہے جہٹ پہٹ اس ندامت سے ایک کیفیت دل میں پیدا ہوتی ہے جس کا نام ارادہ ہے اور اس ارادہ کو زمانہ محال اور زمانہ ماضی اور زمانہ استقبال سے تعلق ہے اوس ارادہ کو زمانہ حال سے تعلق اس طرح پر ہو گا کہ آئندہ کو جو گنہ اس سے صادر ہونے والا ہو گا اس کو وہ فوراً چھوڑ دینا چاہیگا اور اس ارادہ کو زمانہ آئندہ سے تعلق اس طرح پر ہو گا کہ آئندہ کو عزم بالجزم کریگا کہ میں آخر عمر تک اس فعل کو نہیں کروں گا کیونکہ اس کے کرنے میں مضرت حاصل ہوتی ہے اور منفعت فوت ہو جاتی ہے اور ارادہ کو زمانہ ماضی سے تعلق اس طرح پر ہو گا کہ اگلے گناہ کو یاد کر کے اس کو پشمانی ہوگی اور وہ پشمانی جبر نقصان ہوگی اگلے گناہوں کی غرض کہ علم توبہ کا مرتبہ منہج ہے نیکوں کا یہاں مراد ہماری علم توبہ سے ایمان اور یقین سے کیونکہ اس وقت

اس امر کی تصدیق ہو جائیگی کہ گناہ ایک مہلک چیز ہے اور یقین کے منہ یہ ہیں کہ گناہ سر جو ضرر دینوی اور اخروی ملے والا ہے اس کا یقین ہو اور شک نہ ہو کیونکہ جس مضرت اور منفعت میں شک ہو گا اس گناہ سے اجتناب بھی مشکل ہو گا اور جب کیفیت یقین کی دل پر چھا جاتی ہے تو ندامت کی آگ بہرک اڑھتی ہے اور اس سے دل بالکل الم زدہ ہو جاتا ہے کیونکہ نور ایمان سے اس دیکھتا ہے کہ میں گناہ کی وجہ سے میں اپنے محبوب نشی سے دور ہو گیا اس کی مثال ایسی ہے جیسے ایک شخص اندھیرے میں چلا جا رہا ہو۔ اور وہ معرض ہلاکت میں ہو کیا ایک آفتاب نکل آئے اور وہ فوراً اپنی مرغوب چیز کو معرض ہلاکت میں دیکھ لے اس کے دیکھتے ہی فوراً محبت کی آگ اس کے دل میں بہرک اڑھتی ہے اور فوراً ہی اس کا تدارک کرتا ہے جب ان تین مراتب کو سمجھ لئے تو اب ہم اس مسئلہ کی توضیح کرتے ہیں کہ ہمیشہ افعال جو ہوتے ہیں وہ ارادے پر مرتب ہوتے ہیں لینے پہلے کسی کام کا ارادہ ہوتا ہے پھر وہ کام کیا جاتا ہے کیونکہ جو ارادہ بالجمہ معارضہ شک و دہم سے خالی ہو اس پر ضرور فعل مرتب ہوتا ہے اور ارادے کا مرتب ہونا دل کی آرزو کی پر ہے کیونکہ جس شخص کا دل امر مکروہ کے مشاہدہ سے الم زدہ ہوا ہو ضرور ہے کہ اس کے دل میں اس امر مکروہ کے دفع کرنے کا بھی ارادہ ہو اور ایسے ارادہ کا ہونا موقوف ہے امر مکروہ کے جانتے پر کہ فلان شے لینے گناہ ایک ایسی بڑی چیز ہے جو ضرر لانے والی ہے اور منفعت کو دور کرنے والی ہے پس توہ میں یہ سب مراتب ضروری ہوئے اور ظاہر ہے کہ یہ سب مراتب اختیار اور تکلیف کے تحت میں نہیں جب اختیار کے تحت میں نہیں تو بجانب اللہ ہوئے اور یہی ہمارا مقصود تھا

وَتَبْنَا وَابْنَعُفَ رَفِیْھُمْ اَلْحَمْدُ اس میں نہیم کی ضمیر امت کی طرف پھرتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اس دعا کو بھی قبول کر لیا کہ عرب جو اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں تھے اور بنی میں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کیا چنانچہ سب مفسرین نے اس امر پر اتفاق کیا کہ

کہ ابراہیم علیہ السلام نے یہ دعا کہ میں مانگی تھی حالانکہ کہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اور کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا چنانچہ خود حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں ابراہیم کی دعا ہوں **يَتْلُو عَلَيْهِمْ اَيُّهَا** سے مراد قرآن کی آیتیں ہیں حکمت سے مراد صحیح قلم جس میں غلطی نہ ہو اور ہر چیز کو اس کے موقع اور محل پر رکھنا۔ بعضوں نے حکمت سے مراد دین کی سمجھ اور مطالب آیات قرآنی اور شریعت کی سمجھ اور تعلیم کتاب سے بھی مراد ہے کہ معانی قرآن یعنی توحید اور نبوت اور احکام شرعیہ کے دلائل۔ قتادہ کہتے ہیں کہ حکمت سے مراد سنت ہے بعضوں نے کہا حکمت سے مراد حق اور باطل کا فیصلہ ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ حکمت سے مراد علم و عمل ہے بعضوں نے کہا مراد آیات سے ظاہر آیات میں یعنی الفاظ اور کتاب سے مراد معانی کتاب اور حکمت سے مراد اس کے مطابق حکم کرنا جو اللہ تعالیٰ کی اصل مراد کو پہنچانے سے مراد ہے کہ اوکو شرک اور گناہوں کی گندگیوں سے پاک کرے **لَا تِلْكَ اَنْتَ الْعَوْنُ بِرَبِّكَ كَيْفَ لِيْ** تو ایسا غالب ہے کہ جو کچھ کوئی چیز عاجز نہیں کر سکتی اور تیری دہائی کے مقابلہ میں کسی کی دہائی نہیں ملتی یعنی تو بڑا عظیم ہے۔

فَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا اِتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَمَنْ يَقُولُ رَبَّنَا اِتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (ہم بقرہ) لوگوں میں سے بعض لوگ تو یہ دعا مانگتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار (جو کچھ) ہم کو دنیا ہی دنیا ہی میں دے (چنانچہ ان کے کہے پر اللہ تعالیٰ اوکو دنیا دیتا ہے) اور آخرت میں اوکا کچھ حصہ نہیں اور بعض لوگ ایسے ہیں جو یہ دعا مانگتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو دنیا میں خیر و برکت دے اور آخرت میں بھی خیر و برکت دے اور ہکو دوزخ کے عذاب سے بچائے (تفسیر) اللہ تعالیٰ نے اس دعا میں دو قسم کے داعیوں کا ذکر کیا ہے ایک تو وہ داعی ہیں جن کی بہت دنیا ہی کی طرف جھکی ہوئی ہو اور آخرت سے اون کو کچھ

سرکار بنیں ہے ایسوں کے حق میں اللہ تعالیٰ نے یہ کہا کہ اذکو آخرت میں کچھ حصہ نہیں گویا
 اس جملہ غیر میں تنبیہ اور ممانعت ہے اس امر کی کہ اپنے طلب کو دنیا ہی میں مت منحصر کرو
 اور نصیحت کی اللہ تعالیٰ نے اوس شخص کی جو اپنی ہمت کو دنیا ہی کی طرف لگا دیتا ہے حدیث
 میں ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرمؐ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہلاک ہوا دنیا
 و دہم اور بیٹ کا بندہ اگر ملک یا تو راضی ہو گیا اور نہیں ملا تو غصہ ہوا اور لگا خدا کی شکایت کرنے
 غرض کہ اس آیت میں من اول سے کنایہ مشرکین اور کافرن کا ہے کہ جو خدا سے الگ گئے
 ہیں تو دنیا ہی دینا کو ایسے لوگ نہ خدا سے توبہ کرتے ہیں اور نہ آخرت کی نعمتوں کو مانگتے ہیں
 کیونکہ وہ دوسرے سے قیامت ہی کے منکر ہے دوسری قسم کے داعی وہ ہیں جو اللہ سے
 دنیا اور آخرت دونوں کی بہتری چاہتے ہیں مفسرین نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ دنیا کی
 بہتری سے کیا مراد ہے بعضوں نے کہا کہ دنیا کی خوبی سے صحت اور امن اور رزق
 بقدر قوت لایوت اور اولاد صالح اور نیک سب نجات بیوی اور دشمنوں پر پورا غلبہ کیونکہ
 اللہ تعالیٰ نے سبزی اور رزق اور جو امور اس کے مشابہ ہوں اوس کو سنہا کہا ہے
 جیسا کہ دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے اِنَّ لِّصَنِكَ حَسَنَةً لِّتَسُوْلَهُمْ اور آخرت
 کی خوبی سے مراد حصول ثواب و نجات من العذاب ہے خلاصہ یہ کہ یہ مختصر دعا تمام
 مطالب دنیا اور آخرت کی جامع ہے جماد بن سلمہ ثابت سے روایت کرتے ہیں کہ افسر
 سے لوگوں نے کہا کہ تم ہمارے لئے دعا کرو اور انہوں نے یہ دعا کی اَللّٰهُمَّ اِنِّتَا
 فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ لوگوں نے کہا اے دعا کرو اور انہوں
 نے پھر بھی دعا بڑھی پھر پوچھا تم کیا چاہتے ہو جو تم چاہتے ہو وہ سب اس دعا میں اہل
 کیونکہ بندے کے لئے وہی گھر ہیں دنیا اور آخرت جب دنیا اور آخرت کی پہلانی لفظ
 فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ من اگنیٰ ثواب کیا باقی رہا۔
 رد دوسری دعا بعضوں کے کہا خوبی دنیا سے مراد عمل نافع ہے یعنی ایمان اصالحات

اور آخرت کی خوبی سے مراد ہمیشگی کی لذت اور نعمت اخروی اور ذکر الہی اور اس کی محبت اور رویت دیدار الہی سے لذت اور سرور کا ملنا۔

ایک روایت میں ہے کہ دنیا کی خوبی سے مراد کتاب اللہ کی سمجھ لینے قرآن کی اور آخرت کی خوبی سے مراد جنت ہے۔

رَبِّ الْآخِرَتِ ۱ اس آیت میں لفظ مسندِ تکرہ اس وجہ سے لایا تاکہ حسن سے دہی حسن مراد ہے جو قضا اور تقدیر اور حکمت الہی کے موافق ہو کیونکہ یہ کہنا کہ اللّٰهُمَّ اعْطِ کُلَّ ذَا کُلٍّ سورہ ابی ہے اور اللّٰهُمَّ اِنْ کَانَ کَذَا مُضِلًّا لِّیْ وَمَوْافِقًا لِّقَضَائِیْ فَاَعْطِنِیْ کُلَّ اس میں بے ادبی نہیں ہے پس اگر دعا معقر کے ساتھ ہوتی ہے اللّٰهُمَّ اعْطِ الْحَسَنَةَ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ تو وہ دعا جزم کے ساتھ ہوتی اور جزم کے ساتھ کلام کرنا ادب کے خلاف ہے اس لئے تکرہ کا لفظ لایا گیا۔

۱ عبد اللہ بن سائب سے روایت ہے کہ حضرت نے اس دعا کو رکنِ میانی اور حجرِ اسود کے درمیان مانگی ہے۔

قیاس تو چاہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ تین فریق کا ذکر کرنا ایک تو وہ جو محض دنیا کے طالب ہیں دوسرے یہ کہ جو محض عقبی کے طالب ہیں تیسرے وہ جو دنیا اور عقبی دونوں کے طالب ہیں اللہ تعالیٰ نے پہلے اور تیسرے کا ذکر کیا اور ان کا ذکر نہیں کیا جو محض عقبی کے طالب ہوں اسکی وجہ یہ ہے کہ انسان ضعیف البیان دنیا کے آلام اور آخرت کی مشقتوں کو اڑھانہ نہیں سکتا اس لئے اگر محض طلبِ عقبی ہی ہوتے اور دنیا کی خوبی سے پہلو تھی کیا جاتا تو دنیا کے آرام اور عاقبت سے کنارہ کشی کی جاتی اور اس کی آلام پر مستعدی سمجھی جاتی حالانکہ ایسے نہیں چاہئے اس لئے دنیا اور آخرت ہر دو کی خوبی چاہی گئی اور تیسرے کا ذکر نہیں کیا گیا چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت ایک شخص کی عیادت کو گئے دیکھا تو عرض کیا کہ بہت ضعیف اور ناتوان کر دیا تھا آپ نے فرمایا تو نے اس سے پہلے

کسی قسم کی دعا مانگی تھی۔ انہوں نے کہا ہاں میں نے یہ کہا تھا اللہ تعالیٰ ان کثرتِ نَعَائِیْہِ فی
الْآخِرَہِ فَیُخْلِیْہِمْ فِی الدُّنْیَا اُس نے فرمایا سبحان اللہ تو اسکی طاقت ہمیں رکبہ سکت
تو یہ دعا مانگا ہوتا دینا فی الدُّنْیَا حَسَنَہٌ وَفِی الْآخِرَہِ حَسَنَہٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ
پھر حضرت نے اون صحابی کے لئے دعا مانگی اللہ نے اونکو شفا دی۔

حصولِ سعادت کا نکتہ اس امر کو سمجھنا چاہئے سعادت کے تین مراتب ہیں۔ سعادتِ روحانی
سعادتِ بدنی۔ سعادتِ خارجی۔ سعادتِ روحانی کی پھر دو قسمیں ہیں۔ علم سے قوتِ نظریہ
کی تکمیل اور عمدہ اخلاق سے قوتِ عملیہ کی تہذیب اور پھر سعادتِ بدنی کی کبھی دو قسمیں
ہیں صحت اور تندرستی اور ظاہرِ زینت اور سعادتِ خارجی مال اور عزت اور جاہ پس
لفظ آسانی الدینا حسنہ پر قسم کی خوبیوں کو شامل ہے کیونکہ اگر علم سے دنیا کی نیت اور اپنے
اقرار سے ترفع اور بلند می مائل کرنا مقصود ہے تو یہ بھی دنیا کی خوبی ہے اور اگر
اخلاقی خوبیاں دنیا میں ریاست اور اس کے مصالح منضبط کرنے کی غرض سے ہے تو یہ
بھی دنیا کی سعادت ہے

جو شخص آخرت پر ایمان نہیں لانا پھر باوجود اس کے وہ اگر روحانی اور جسمانی فضیلت
کا خواہاں ہوتا ہے تو محض دنیا کی غرض سے تو اللہ تعالیٰ نے ایسے شخص کے لئے
فرمایا ہے مَا لَکَ فِی الْآخِرَہِ مِنْ خَلَاقٍ یعنی آخرت میں ایسے شخص کو کچھ حصہ
نہیں۔ اب اس میں علما کا اختلاف ہے کہ طالب الدینا استجاب الدعویہ یا نہیں بعضوں نے
کہا ایسے شخص استجاب الدعویہ نہیں کیونکہ استجاب الدعویہ ہونیکے لئے ولایت شرط ہے اور ایسے شخص مستحقِ کرامت
نہیں کہیں اب یہ سوال ہے کہ ایسے اشخاص کھلتا کیوں ہو سکا جواب یہ ہے کہ وہ مکلف ہے اور ایک جاندار
شے ہے جیسا کہ اور جانداروں کی روزی کا خدا مالک ہے ویسا ہی اسکو بھی دیتا ہے
ادیم زمین سفرہ عام دوست برین نغان لیا چہ دشمن چہ دوست

وہ سرا یہ کہ ایسے لوگوں کو جو انعامات ہونے ہیں وہ محض اللہ تعالیٰ کے طرف سے استیلا ہے

یعنی ایک مدت تک او کو مہلت دیتا ہے پھر دینا کی وہ نعمتیں جب آخرت کی نعمتوں کے مقابل کچھ بھی وقعت نہیں رکھتے تو اب کو کافر اور منافق اوس کے نافرمان بردار بنے ہی اسی لکن اب کیا اس سے بھی گئے گذرے کہ او کو کچھ بھی نہیں دیا جائے لہذا خود ہی سی مدت کیلک و نکو بھی دیا گیا ہے۔ وَلَمَّا بَوَّذْ وَلِجَاؤَتْ دَجْوَدَةً قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَبَّتْ أَخْذَ امْنًا وَالْضُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (بقرہ ۲۳ ع) طالوت کا لشکر جب جالوت کے مقابلہ میں آیا تب اوس وقت طالوت نے یہ دعا کی اے ہمارے پروردگار ہم پر صبر کی پکیا لیں او بیٹیل دے اور مہر کہ جنگ میں ہمارے پاؤں کو چار کہہ اور کافروں کی جماعت پر ہم کو فتح دے ف فتح اور نصرت اور شکست و ہزیمت یہ سب منجانب اللہ ہے جب لشکر طالوت نے دیکھا کہ جالوت کا لشکر بہت ہے تو انہوں نے اللہ سے مدد چاہی اور یہ دعا مانگی اور جناب سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسا ہی کرتے تھے جب دشمن کے لشکر سے مٹ بہتر ہوتی تو آپ یہ دعا مانگتے اَللّٰهُمَّ لَا تُؤْخِذْ بِلَاكٍ مِنْ شَرِّهِ وَرِهْمًا وَاجْعَلْ لِّيْ تَخَوُّرَ رِهْمِهِ اور کبھی آپ یہ دعا مانگتے تھے اَللّٰهُمَّ بِكَ اَصُوْلٌ وَبِكَ اَحْوَلٌ۔

بلاغت افراغ کے معنی یہ ہیں کہ جو برتن میں ہوا اس کو سب ڈال دے افراغ کی اصل فراغ ہے جس کے معنی برتن خالی ہو جانے کے ہیں یہ محاورہ عرب کا ہے کہتے ہیں اَفْرِغْ الْاَمْرَ اِذَا اَصْبَحَتْ مَا فِيْهِ یعنی میں برتن کو بالکل خالی کر دیا اب وہ میں کچھ باقی نہیں ہے خلاصہ یہ کہ یہاں آنا صبر اُنہ کھرا افراغ عَلَيْنَا صَبْرًا کہا تاکہ کمال مبالغہ طلب صبر میں ہو اوسکی دو جہین میں ایک تو یہ کہ جب ایک چیز دوسری چیز میں ڈال دی جاتی ہے تو وہ یہ زیادہ ثابت اور برقرار رہتی ہے دوسرا یہ کہ جب پہلا برتن بالکل خالی ہو جاتا ہے اور کچھ اوس میں باقی نہیں رہتا تو کتنا یہ ہے دوسرے طرف کے محاورہ بیٹھو ہر جان و کا ہوتا ہر

پس اس لفظ میں دو باتوں کی بلاغت ہوئی ایک تو یہ کہ صبر کو مستقر کر دے دوسرے پوری طرح صبر سے ہمارے دلوں کو مملو کر دے اس و مابین طاوت نے نہیں باتوں کو اختیار کیا۔ ایک تے طلب صبر کا مل دوسرے ثبات قدم تیسرے دشمنوں پر فتح کیونکہ لڑائی میں انہیں تینوں باتوں کی ضرورت ہوتی ہے پہلے تو یہ کہ انسان جب خوفناک اور امور و ہشت زدہ کو دیکھتا ہے تو اسکو اور لڑنے والوں کو صبر کی ضرورت ہوتی ہے جو ایک جنگ کا رکن رکین ہے اگر بے صبرا اور بزدل ہے تو اس سے یہ مقصود حاصل نہیں ہوتا دوسرے یہ کہ جب آلات حربہ اور انفعالات لشکر کیونکہ دیکھتا ہے تو اس پر لازم ہے کہ ٹھیرا رہے اور موقعہ بھاگنے کا نہ ہو تیسرے یہ کہ لڑائی میں اس امر کی خواہش ہوتی ہے کہ ہماری قوت و دشمن کی قوت سے بڑی ہوئی رہے تاکہ دشمن مغلوب ہو پس جلداً فرج عَلَيْنَا صَبْرًا پہلے امر کے طرف اشارہ ہی اور ثبات اقدام دوسرے امر کے طرف و انضرنا علی القوم الکافرین تیسرے امر کے طرف۔ اہل سنت نے اس آیت سے مذہب معتزلہ کا رو کیا ہے جو کہتے ہیں کہ بندہ اپنے افعال کا آپ خالق ہے اہل سنت کہتے ہیں کہ تمام افعال بندہ کے اندر ہی کے مخلوق ہیں بندے کو اس میں دخل نہیں اگر مذہب معتزلہ کی رو سے کہا جائے کہ بندہ اپنے افعال کا آپ خالق ہے تو افریح عَلَيْنَا صَبْرًا کے کیا معنی ہونگے کیونکہ صبر کے تو یہ معنی ہیں کہ انسان ثابت رہنے کا قصد کرے اور ثبات اقدام کے معنی یہ ہیں کہ دلوں کو سکون اور استقرار ہو جب سکون اور صبر بندے ہی کے فعل ہوے تو اللہ سے طلب کرنے کے کیا معنی اس آیت سے صاف معلوم ہوا کہ صبر اور صبر پر ثبات اور سکون یہ سب منجانب اللہ ہیں اور یہ صاف صریح حکم ہے اس امر پر کہ ارادہ تو بندے کا فعل ہے لیکن اس ارادے کا پیدا کرنا اور اس پر ثبات قدم رہنا منجانب اللہ ہے اس پر بھی قاضی متسلی نے اعتراض کئے ہیں اور امام فخر الدین رازی نے اس کے جواب دے ہیں جس کو تفصیلی بحث دیکھنا ہو وہ تفسیر کبیر ملاحظہ فرمائے اَمِّنَ الرَّسُولُ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ اٰمَنَ بِاللّٰهِ

وَمَلَّكَتُمْهُ وَكُتِبَ بِهِ وَرُسُلُهُمْ فَلَا تَفْرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ لَا يَكُفُّ اللَّهُ
 نَفْسًا إِلَّا وَشَعْبًا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ
 رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ لَئِيْنَا أَوْ آخِطَانَا رَبَّنَا وَلَا
 تَحْمِلْ عَلَيْنَا اِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا
 تُجِئْنَا بِمَلْأَطَاقَةٍ كُنَّا بِهَا نَحْزَنُ وَاعْزُ عَمَّا فَاقَمَحِرْنَا وَارْحَمْنَا
 أَنْتَ مَوْلَانَا فَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (سورہ بقرہ ۴۶)

پیغمبر (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اوس کتاب کو مانتے ہیں جو ان کے پروردگار کے طرف
 سے اودن پر نازل ہوئی ہے اور سب ایمان دار بھی اللہ پر اور اوس کے فرشتوں پر اور انکی
 کتابوں کا یقین رکھتے ہیں اور (یہ کہتے ہیں) کہ ہم خدا کے پیغمبروں سے کسی ایک کو بھی
 جدا نہیں سمجھتے یعنی سب کو مانتے ہیں اور (صدق دل سے) یہ بول ادا کرتے ہیں اے
 ہمارے پروردگار ہم نے (تیرا ارشاد) سنا اور تسلیم کیا اے ہمارے پروردگار تو ہی ہمارا
 نجات دہندہ والا ہے اور ہم تیری مغفرت کے خواستگار ہیں اور تیرے ہی طرف ہم کو لوٹ جانا ہی
 اے پروردگار اگر ہم بھول جائیں تو ہم کو اوس کے وبال میں مت پکڑ اور اے ہمارے
 پروردگار جو لوگ ہم سے پہلے گزرے ہیں جس طرح تو نے (اودن کے گناہوں کے پاوش
 میں احکام سخت کا) بار ڈالا تھا ویسا بوجہ ہم پر نازل اور اے ہمارے پروردگار اتنا
 بوجہ جس کے اٹھانے کی ہموک طاقت نہیں ہے ہم سے مت ادا ہوا اور ہمارے قصور میں
 درگزر کر اور ہمارے گناہوں کو معاف کر دے اور ہم پر رحم فرما تو ہی ہمارا حامی اور مددگار
 تو اودن لوگوں کے مقابلہ میں جو کافر ہیں ہماری مدد کر۔

بلاغت امام واحدی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ آیت سمعنا و اطعنا کی تفسیر یہ ہے کہ وہ اطعنا
 اذہ ہے چونکہ کلام سے مفعول معلوم ہو جاتا ہے اس لئے اوس کو حذف کر دیا

امام عبدالقادر غفری کہتے ہیں کہ یہاں مفعول کا ظاہر اور تقدیراً حذف کرتا ہی اولیٰ ہے
 کیونکہ اگر سمنا قول و اطعنا امرہ کہا جاتا تو شبہ یہ گزرتا کہ ذات باری تعالیٰ کے قول کے سوا
 اور کسی کا قول بھی ہے جو سمنا جاتا اور مانا جاتا ہے حالانکہ ادسی کے قول کا ماننا اور سمنا
 واجب ہے نہ کسی اور کے قول کو غرض کہ مفعول کو حذف کر دیا اور اس میں نکتہ تخصیص
 کا رکھا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ سوائے ذات باری تعالیٰ کے قول کے اور کسی کا قول اور
 امر واجب العمل نہیں ہے۔ سمنا سے ظاہری کا لڑن سے سن امر ادنیٰ نہیں ہے کیونکہ
 ایسا تو کافر بھی سنتے تھے بلکہ یقیناً عقلی اور علیٰ مراد ہے (اسے سمنا یا ذان عقولنا و علمنا
 یعنی ہم نے عقول کی کا لڑن سے سنا اور یقیناً اس امر کا کیا کہ اللہ تعالیٰ فرشتوں کے ذریعہ
 سے جو کلام الہی نازل کرتا ہے وہی اور صحیح اور واجب العمل ہے چنانچہ سب کے منہ عقل
 اور فہم کے قرآن میں اُسے ہیں جیسے (اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لُذْكُرٍ لِلَّذِيْنَ كَانَ لَهُ قُلُوْبٌ اَوْ اَلْغُلُوْسُ
 ذُوْهُرٌ مُّسْمِیْنَ) سمع اور اطاعت کی تقدیم اس وجہ سے ہے کہ غفران ذلّوب کا وہ وسیلہ ہے
 اور وسیلہ متقدم ہوتا ہے جو سل الیہ ہے۔

شیخا جب کسی امر کو سن لیا اور اطاعت قبول کر لی تو گویا خود تکالیف شریعہ کو اپنے
 اوپر لازم کیا اور اس امر کا معاہدہ کیا کہ ہم ہر طرح سے اطاعت کرینگے پھر طلب
 مغفرت کی کیا ضرورت تھی۔

جواب میں اس شبہ کے کئی جواب ہیں منجملہ ان کے ایک تو یہ ہے کہ گویا انبیاء علیہم السلام
 تکالیف شریعہ کی ادائی میں اپنی پوری قوت کو خرچ کرنے والے تھے لکن پھر بھی اعمال کی
 تقصیر سے کہ کہیں بہول چوک دہو جائے (خالفت تھے اس وجہ سے انہوں نے
 غفرانک کہا یعنی اے پروردگار جو کام ہم کرتے ہیں پھر اس میں کسی قسم کی کمی یا کوتاہی
 یا ہم کسی کام کو غفلت سے چھوڑ دیتے ہیں اس کو اسے رب العالمین معاف کر دے
 کیونکہ اگر ٹوڑا بٹھننے والا ہے۔

دوسرا جواب حدیث سے اسکا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لَا تَكُنْ لَيْغَانٌ قَلْبِي وَلَا فَنٍّ آسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مِائَةً یعنی میری دل میں بھی کبھی ایک طرح کی غفلت چھا جاتی ہے اور میں ہر دن اور رات ستر مرتبے استغفار کرتا ہوں اس حدیث کے بہت سارے تاویلات بیان کئے گئے ہیں اول تو یہ کہ جناب سرور کائنات مراتب عبودیت کے طے کرنے میں ہوتے اور جب ایک مرتبہ کو طے کر چکے تو پہلے مرتبہ سافل کو مرتبہ عالی سے کہہ پاتے اس واسطے آپ مغفرت مانگتے اور کہتے آسْتَغْفِرُ اللَّهَ۔

تیسرا جواب اسکا یہ بھی ہے کہ طاعات بندے کے خدائے تعالیٰ کی نعمتوں کے مقابلہ میں کم ہیں اور جو کچھ اطاعت خداوندی سے اتوار اور معارف مخلوق کو حاصل ہوتے ہیں اس کے اتوار کسریائی کے سامنے کچھ بھی وقعت نہیں رکھتے کیونکہ وہ بہت ہی اقل فیصل ہیں اور اور جہالت اور قصور اور تقصیر سے مملو ہیں کیونکہ بندہ مقام عبودیت سے کسی مقام میں کیوں نہ ہو لکن ذات باری تعالیٰ کے جلال کسریائی کے مقابلہ میں اسکی عبادت میں تقصیر ہے اسی لئے آپ استغفار مانگتے تھے اور اسی لئے اس آیت کا مطلب بھی مل ہو گیا جس میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو ارشاد فرمایا: فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذُنُوبِكَ یعنی اے محمد تم مقام توحید کو سمجھو پھر اپنے گناہ کی مغفرت چاہو غرض کہ مقام عبودیت میں بندہ کوئی سے عالی مقام میں کیوں نہ ہو لکن ذات باری تعالیٰ کے مقام توحید اور اسکی بے نیاز اور جلالانہ دربار کے سامنے سب مقامات عبودیت میں تقصیر اور قصور ہی تصور میں اس وجہ سے آپ استغفار مانگتے تھے۔

غُفْرَانًا اس کی تقدیر (غفر غفر) تک ہے کہی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کمال سیالندہ بنانے کی غرض سے فعل کو نہ لاکر محض مصدر پر اکتفا کرتے ہیں جیسے سُنِّيَا وَرَعِيَا اَعِي سَقَاةَ اللّٰهُ سَقِيًا اپنی اردو میں بھی یہ محاورہ ہے مبارک مبارک یا بارک اللہ یا مبارک باد اب رہا یہ

امر غفران کی اضافت کا خطاب کے طرف کی گئی اور اس کی بعد تہننا کا لفظ لایا گیا اس میں یہ کلمہ رکھا گیا ہے کہ مغفرت ذات باری تعالیٰ کی صفت کمالیہ ہے یعنی اے ذات باری تعالیٰ تو اس صفت بخشش میں کامل ہے اور تیری مغفرت کسی خاص زمانہ کے ساتھ مقید نہیں ہے بلکہ ہر وقت اور ہر گھڑی تو گناہوں کا بخشنے والا ہے غرض کہ جہان پر دوام اور کمال مبالغہ بتلانا ہوتا ہے تو وہاں مصدر کو لاتے ہیں جیسے کہتے ہیں انت العدل یعنی آپ ذات مجسم عدل میں یہاں بھی یہی مطلب ہے اے اَظْلُبْ غُفْرَانُکَ دَائِمًا اَلْکَاثِبُ فِیْ ذٰلِکَ الصِّفَةِ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ سو حدہ رحمت میں سے ایک حصہ رحمت کا دنیا میں بھیجتا ہے جس سے ایک دوسرے پر رحمت اور مہربانی اور محبت کرتا ہے اور تباہ حصے رحمت کے اللہ تعالیٰ نے آخرت کے لئے ذخیرہ کر رکھے ہیں پس ہو سکتا کہ یہاں پر غفرانک سے وہی رحمت مراد ہو گویا بندہ اپنے مالک سے یہ کہتا ہے کہ فرض کرو کہ اے مالک میرے گناہ بہت بڑے ہیں لیکن تیری مغفرت کے سامنے (جو تو آخرت میں اپنی درگاہ کبیر بانی سے عطا فرمائے گا) بالکل حقیر ہیں ۵

میرے گناہ زیادہ ہیں یا تیری بخشش
میرے کریم تبارے حساب کر کے مجھے

تیسری خوبی غفرانک میں یہ ہے کہ بندے اپنے آقا کے سامنے کہتے ہیں کہ تیری بزرگی اور عظمت اور جلال اور کبیر بانی کا اثر ہر محل میں موجود ہے اگر موجودات کا وجود بعد عدم کے نہ ہو تا اور عجائبات گوناگون کی ترکیب اور انکی تعجب خیز تالیف نہوتی تو تیرے علم کے آثار ظاہر نہ ہوتے ایسا ہی اگر ہمارے گناہ اور ہمارے قصور اور ہماری عاجزی اگر نہوتی تو تیرے مغفرت کے آثار ظاہر نہوتے اس لئے ہم تجھ سے مغفرت مانگتے ہیں ۵

بلند آواز کہ دو رحمت توازی گناہ من خود نام تو روشن چون گنہیں گویا ہمن
سہ تہننا کہنے میں یہ بلاغت ہے کہ اے پروردگار جبکہ تو نے ہمارے پروردگار

حالت میں کی کہ ہم تیری توحید کا نام تک نہیں لیتے تھے یعنی جبکہ ہم مرتبہ عدم میں ان کے پیٹ میں تھے تو اب تیرے کرم سے یہ بعید ہے کہ تو ہماری پرورش ذکرے جبکہ ہم نے تیری توحید کا اقرار کیا ہے یا اس کا مطلب یہ ہے جبکہ تو نے پرورش ہماری ایسے انسانین کی جس وقت ہم کچھ بھی شعور نہیں رکھتے تھے تو اب ادس تکمیل احسان کا اقتضایہ ہے کہ ادس تربیت کی تکمیل اس طرح سے پوری کر کہ ہکوا اپنے فضل و رحمت سے بخشدے۔ **وَالْيَوْمَ نَبْلُغُكَ الْمَوْعِدَ الْمَعْلُومَ** اس جگہ میں دو فایده ہیں ایک تو یہ کہ جب **أَمَّا دُنْيَا** باشد سر او نہ ہونے توحید کا اقرار کیا اور اس امر کو مان لیا کہ موجد وہی خلاق عالم ہے والیک المصیر سے اقرار معا و کیا کیونکہ مبداء پر ایمان لانا اصل ہے معا پر ایمان لانے کا کیونکہ جو شخص اس امر کا اقرار کر لگا کہ ذات باری تعالیٰ خیریات کا عالم اور کائنات کا پیدا کرنے والا وہی ہے تو وہ اس امر کا بھی اقرار کر لگا کہ سب کا مرجع بھی وہی ہے اور اوس کے سامنے سب کی مددگار بھی دوسرا فائدہ اس میں یہ ہے کہ جب بندہ کو اس امر کا علم ہو جائیگا کہ ایک نہ ایک دن ضرور میرے اعمال کی شبی پروردگار کے بارگاہ میں ہونے والی ہے اور ادس دن سوائے حکم باری کے کسی کا حکم نہیں چلے گا اور یہ سمجھ لیگا کہ ادس دن بلا اذن پروردگار کوئی شفا کرنے والا نہیں ہے تو جملہ غفلت و تکبر بنا و الیک المصیر اظہار اخلاص عمل میں اتم ہوگا گو یا بندہ اس جگہ میں اس امر کو ظاہر کر رہا ہے کہ اے مالک ہمارے گناہوں کو بخشنے والا اور ہماری مدد کرنے والا سوائے تیرے کوئی نہیں ہے۔

رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنَّا تَسْبِيحًا أَوْ آخِطًا سے لیکر **وَالضَّرَّاءُ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ** تک دعا کی چار قسمیں ہیں

پہلی قسم **رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنَّا تَسْبِيحًا أَوْ آخِطًا** ہے اس میں التجا ہے عدم مواخذہ کی بیان اور خطا پر یعنی اسے پروردگار ہمارے بہول چوک پر ہم سے مواخذہ مست کراہ اس میں کیا کہتے ہے **لَا تَأْخِذْنَا** تاکہ ہمارے **لَا تُؤَاخِذْنَا** کہا گیا اور ادس کے

منے لا تَعَاوِظُنَا کہ اگر حالانکہ فعل اخذ ایک ہی کے جانب سے ہوتا ہے اس کے در جواب میں پہلا جواب یہ ہے کہ گو موافقہ خدا کرنے والا ہے مگر بہو لئے والا بھی کہی خود اپنی طرف سے یہ باعث غفلت کے خود اپنے موافقہ کا باعث ہوتا ہے یا بہو لئے والا بھی خود پہلے ہوئے راستہ پر چل کر ہٹک جاتا ہے اس لئے لا تواخذنا کا لفظ کہہا گیا تاکہ موافقہ دونوں جانب سے ہو یعنی اسے مالک ہرسم جو کچھ اپنی بہول سے کسی امر کے موافقہ کے باعث ہوئے ہیں تو اس پر ہم سے موافقہ مت کر۔

دوسرا جواب اس کا یہ ہے کہ دونوں جانب سے موافقہ ہے یعنی بندے کی طرف سے بھی اور خدا کے طرف سے بھی کیونکہ اللہ بندہ سے موافقہ بہ سبب اس کے گناہ کے کرتا ہے اور بندہ اپنے مالک سے موافقہ بہ سبب اس کی عفو اور کرم کے کرتا ہے کیونکہ بندہ یہ سمجھتا ہے کہ خوف کے وقت مجھے عذاب سے نجات دینے والا سوائے خدا کے اور کوئی نہیں ہے پس اس کے جناب میں گڑا گڑاتا ہے۔

نسیان یہاں ذکر کا ضد ہے یعنی اگر ہم سے اطاعت میں بہول ہوئی ہو یا چوک ہوئی ہو تو تو معاف کر دے۔

شیخا جب یہ امر مسلم ہے کہ تکلیف مالا یطاق جائز نہیں اور بہول جانے والے کا فعل قابل موافقہ نہیں اور جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود ارشاد فرماتے ہیں رَفِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَا وَالْثَمَنِيَانِ جب کہ نسیان پر موافقہ سرے سے ہی نہیں اور وہ محل عفو ہی نہیں تو بہر نسیان کی صورت میں طلب عفو کرنا کیا معنی۔

جواب شیخا نسیان کی دو قسمیں ہیں ایک تو وہ نسیان ہے کہ جو قابل موافقہ ہے دوسرا وہ نسیان ہے جو قابل موافقہ نہیں یعنی ایک نسیان ایسا ہے کہ جس نسیان کا عذر قابل قبول ہے دوسرا وہ نسیان جس کا عذر قابل قبول نہیں مثلاً کسی شخص نے اپنے کپڑے پچھت کا نشان دیکھا اور اس کو اس وقت نہیں دھویا یہاں تک کہ ادھی کپڑے سے

نماز پڑھ لی تو ایسے شخص کا نسیان قابل پذیرائی نہیں کیونکہ اوس کو چاہئے تھا کہ دیکھنے کے ساتھ ہی اوس کو دھوڑ ڈالتا تاخیر کرنے کی وجہ سے وہ نسیان قابل پذیرائی نہیں ہوا دوسرا وہ شخص جس نے اپنی کپڑے پر نشان نجاست کا دیکھا ہی نہیں اور نماز پڑھ لی تو ایسے شخص کا عذر قابل قبول ہے ایسا ہی ایک شخص حافظ قرآن ہے لیکن اوس کی تکرار اور یاد سے بالکل غفلت کرتا ہے اور پڑھتا ہی نہیں تو ایسا شخص اگر قرآن بہول جائے تو قابل مواخذہ بھی ہو اور قابل ملامت بھی ہو لیکن ایک شخص سہ نسبت قرآن کی رکعت سے پہر بہول جائے تو ایسا شخص قابل مواخذہ نہیں اور ایسا عذر قابل پذیرائی ہے خلاصہ یہ کہ نسیان کی دو صورتیں ہیں ایک نسیان قابل معذرت دوسرا نسیان غیر قابل معذرت آیت میں جو نسیان قابل مواخذہ ہے وہ نسیان ہے کہ جس کے اسباب تذکر (یاد) کو چھوڑ کر اوس نے اختیار کیا تھا۔

دوسرا جواب اس کا دوسرا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نسیان معنی ترک کے لئے جائز ہے جسکو اللہ فرمایا ہے یعنی انہوں نے اللہ کو چھوڑ دیا اللہ نے بھی اوکو چھوڑ دیا۔

نسیان اور خطا کا فرق جس چیز کو ضبط کرنا چاہئے اوسکو غفلت یا صغف غلبی یا قصد سے چھوڑ دینا یہاں تک کہ وہ دل سے بالکل مٹ جائے نسیان ہے خطا کے لغوی معنی کسی اسے سے جدا ہو جانے کے ہیں قصداً ایسے کام کو کرنا جس کو نہ کرنا چاہئے خطا ہے اور یہ خطا

تمام ہے جس پر مواخذہ ہے دوسری خطا ایسی کہ جس پر مواخذہ نہیں ہے یعنی جو کام کرنا چاہئے اوس کے نہ کرنے کا ارادہ کرے لیکن غلات مراد اوس سے واقع ہو جائے تو ایسی خطا پر مواخذہ نہیں ہے دعاین جس خطا اور نسیان پر مواخذہ ہے وہ بھی خطا اور نسیان ہے کہ جو عمداً ہو اور اسی پر مواخذہ مترتب ہے باقی دوسرے قسم کے خطا اور نسیان تو خود معاف ہے پھر اوس کے اوپر مواخذہ نہ کرنے کے کچھ معنی نہیں ہیں۔

تَرْتَبْنَا وَلَا تَحْمِلُ عَلَيْنَا اَصْرًا كَمَا تَحْمِلُ عَلَيَّ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِيْ

قسم کی دعا ہے لعنت میں اصرار ہو جو کہ کہتے ہیں عہد کو بھی اصرار سے کہتے ہیں کہ وہ بھی مونی عہد پر ثقیل ہوتا ہے مطلب آیت کا یہ ہے کہ اے اللہ جیسے ہم سے اگلی قوموں یعنی یہود پر سخت احکام اتارے ویسے ہم پر سخت احکام نازل فرما یہود پر پچاس نمازیں اور رُبعِ مل زکوٰۃ میں فرض تھا اور اگر جسم پر نجاست لگ جائے تو اس کے کاٹ دینے کا حکم تھا جناب سرور کائنات کی امت پر اللہ تعالیٰ نے یہ فضل کیا کہ اس قسم کے تکالیف اور احکام شاقہ نازل نہیں فرمائے اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا **يُحِبُّهُمُ بِالْخَفِيفَةِ** اللہ تعالیٰ میں آسان اور سہل دین حق کے ساتھ بھی گیا ہے اس دعا کے مانگنے کی وجہ یہ تھی کہ سختی احکام میں احتمالِ تفصیر کا ہے اور تفصیر موجبِ عفویت اور اللہ کے عذاب کی برداشت کرنے کی کس کو قدرت ہے۔

شعبہ واجب یہ امر مسلم ہے کہ اللہ تعالیٰ اکرم الاکرمین اور ارحم الراحمین ہے تو سخت احکام یہود پر کیوں نازل کئے گئے جس کی وجہ سے وہ مخالفت میں پڑے اس کا جواب معتزلہ نے یوں دیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ ایک انسان کے حق میں ایک حکم کے دینے میں مصلحت ہو اور وہ دوسرے کے حق میں باعث مفسدہ ہو یہود کے طبعیت میں چونکہ ت سے غفلت اور سختی تھی اس لئے ان کے لئے احکام سخت نازل فرمائے۔ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت چونکہ ضعیف اور رقیق تھی اور انکی طبعیت میں لینیت اور نرمی تھی اس لئے اللہ تعالیٰ نے احکام بھی سلیس اتارے لیکن اصل انصاف اس میں یہ ہے کہ ذات باری تعالیٰ ہی اپنی مصلحت آپ احکام کے اتارنے میں جانتا ہے ہم کیا اور ہماری رائے کیا لیفعل اللہ ما یشاء ویکم ما یرید۔

رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا أَلَاطَاقَهُ لَنَا بِهٖ يَتِمُّرُ قِسْمَ كِي دَمَاجِ اِسْمِيْن كُنْی مَسْأَلِ مِیْنِ
(۱) پہلا مسئلہ تو یہ ہے کہ طاقت بمعنی اطاعت ہے جیسے لامعت بمعنی اطاعت ہے ای
لَا تَحْمِلْنَا مَا لَا نُطِیْقُ

بعض لوگوں نے اس آیت سے ترک کیا ہے کہ تکلیف مالا یطاق جائز ہے کیونکہ اگر تکلیف مالا یطاق جائز نہ ہوتی تو اوس کا مطلب کرنا دعا کے ساتھ کیونکر صحیح ہوتا لیکن یہاں سائل اس امر کو جائز کہتا ہے کہ اے اللہ تو ایسی تکلیف جو بندوں پر ڈالتا ہے جسکی وہ طاقت نہیں رکھتے ویسی تکلیف ہم پر مت ڈال بلکہ ایسی تکلیف ہمکو دے جسکی طاقت ہم رکھ سکیں جواب اس کا جواب معتزلہ نے کسی وجوہات سے دیا ہے پہلا جواب معتزلہ کا یہ ہے کہ دعا میں جو قول لا طاقت لکے اس کا مطلب یہ ہے کہ اے پروردگار جس نعل کے کرنے میں مشقت بہت ہو اوس کو تو ہم پر مت ڈال جیسے ایک آدمی کہتا ہے لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَظْلُ أُلَى فَلَا يَنْ مِّنْ فُلَانٍ نَّحْضُ کو دیکھہ نہیں سکتا لینے اوس کا دیکھنا مجھے ناگوار ہے جیسا کہ ایک شاعر کہتا ہے۔

لَا تَأْتِ إِنْ كَلَفْتَنِي مَا لَا أُطِيقُ + فَنَاءُ لِّمَا اسْتَلَزَّ مِنِّي مِنْ خَلِيفٍ —

اگر تو مجھکو ایسے امر کی تکلیف دیجھا جسکی میں طاقت نہیں رکھتا تو پھر جو خصلت میری تجھے اچھی معلوم ہوتی تھی وہ سب تجھے بُری لگتیگیں کیونکہ پھر میں خوشی سے کوئی کام کر دے گا تو گواہی کا کام بھی ہون لکن جب دل سے وہ نہیں ہونگے تو بُرے معلوم ہونگے حدیث میں ہے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خادم کا کہنا نا اور کہڑا اوس کے مولیٰ کے ذمہ ہے مولیٰ کو چاہئے کہ اپنے خادم کو ایسی تکلیف نہ دے جسکی وہ طاقت نہیں رکھتا لینے جو اوس پر خاق گزے عمران بن حصین سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر نمازی کہڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتا تو بیٹھ کر پڑھے اور اگر بیٹھ کر نہیں پڑھ سکتا تو پہلو پر پڑھے پس اس حدیث لم یستطیع کے یہ سنئے نہیں کہ اوسکو جلوس کی قوت بھی نہیں ہے قوت جلوس کی ہے لکن جلوس اوس پر شاق ہے پس سب فقہا اس کے یہی سنئے لیتے ہیں کہ اگر لیٹنے میں یا بیٹھنے میں تکلیف ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ قرآن میں کافروں کے حق میں فرماتا ہے فَاكُلُوْا لَا يَسْتَطِيعُوْنَ التَّمَتُّعَ وَهُمْ فِيْهِ مُّسْتَمِرُّوْنَ لینے سننا اون پر شاق ہے کیونکہ سننا کچھ اون سے

محال تہوڑا ہی تھا اس لئے کہ وہ سنتے برابر تھے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ آیت لَا تُكَلِّفْنَا مَا لَا حَاقَةَ مِنِّي تہوڑا ہی ہے جس سے تکلیف والا لایطاق کا جواز سمجھا جائے بلکہ لَا تُكَلِّفْنَا مَا لَا حَاقَةَ لَنَا کہا ہے اور مرد اور کمرہ تحصیل برکبی ہے اور تحصیل کہتے ہیں کہ کسی شخص پر اتنا بوجہ لا دو یا جس کے اٹھانے کی اسکو طاقت نہ ہو پس اس سے مراد عذاب ہو گا اس صورت میں آیت کے معنی یہ ہونگے کہ اے اللہ تو ہم پر قیامت میں یا دنیا میں ایسے عذاب اور مصیبت کا بوجہ ہم پر مت ڈال جس کی ہم برداشت نہیں کر سکتے پس اگر آیت کو تحصیل کے معنی پر محمول کریں تو لا تحملنا اپنی حقیقی معنی پر رہیگا اور اگر اس کو تکلیف کے معنی پر محمول کریں تو لا تحملنا کا استعمال مجازی سے ہے ہو گا پس نفی کو حقیقی معنی پر محمول کرنا اولیٰ ہو گا بہ نسبت مجازی معنی کے۔

تیسرا جواب تیسرا جواب اسکا یہ ہے فرض کرو کہ اونہوں نے اللہ تعالیٰ سے اس امر کو مانگا کہ اے اللہ تو ہکو تکلیف ایسے امر کی نہ جس کے اٹھانے کی ہکو قدرت نہیں لکن اس سے یہ کب لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تکلیف والا لایطاق دے بھی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ کلام علی سبیل الغرض ہو اس لئے کہ کسی امر کی صراحت مستلزم اس کی نفی کو نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ نفی سے جملہ دعائے ساکت ہے اگر ایسا ہو تو آیت رَبِّهَا حَكْمٌ بِالْحَقِّ اس امر پر دلالت ہے کہ اللہ تعالیٰ باطل کا بھی حکم کرے یا جیسے ابراہیم علیہ السلام کی یہ دعا وَلَا خَيْرَ فَنِي يَوْمَ يَتَّبِعُونَكَ اس دعا سے یہ لازم نہیں آتا کہ اللہ تعالیٰ کسی کو رسوا بھی کرے یا جیسے اللہ تعالیٰ کا جناب سرور کائنات کو کہنا لَعَنَ ظَهْرَكَ لِيُطِيعَنَّ عَمَلًا اس سے بھی یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت سے معاذ اللہ شرک صادر ہو کیونکہ یہ کلام علی سبیل الغرض ہو اسے غرض کہ سوال عدم تکلیف والا لایطاق سے یہ لازم نہیں آتا کہ تکلیف والا لایطاق جائز نہ رہی جائے غرض کہ ادنیٰ دعا سے تکلیف والا لایطاق کا جواز نہیں نکلتا یہ معتزلہ کے جواب یہ جملے تھے اب امام فخر الدین رازی ان جواب یہ جملوں کا جواب الگ جواب دیتے ہیں۔

تحمیل کے ساتھ شخص کر دی گئی ہے۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ جب بندے نے اپنے مالک سے یہ چاہا کہ امر شاق کی اوس کو تکلیف
نہیجائے جیسا کہ لائق علینا اصر اسے ظاہر ہوتا ہے تو اوس سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ
اوس کو تکلیف والا لیاق بھی نہیجائے اس معورت میں اس ترتیب کا عکس اولیٰ ہوتا ہے
یعنی پہلے میں لائق ہوتا اور دوسرے میں لائق نہ ہوتا۔

فیصلہ امام فخر الدین رازی | امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ ان بحثوں کے بعد یہ فرماتے ہیں
کہ میرے خیال میں اسکا جواب جو کچھ آیا ہے وہ یہ ہے کہ بندے کے دو مقام ہیں
ایک مقام تو ظاہر شریعت پر بندے کا قائم رہنا ہے دوسرا یہ کہ بندے کا مقامات سلوک
میں کما شغفات کاٹے کرنا اور اوسکی حکومت یہ ہو کہ بندہ اللہ تعالیٰ کی معرفت اور خدمت اور اطاعت
اور شکر نعمت میں بالکل مشغول ہو جائے پہلے مقام میں بندے کا یہ سوال ہے کہ اے
اللہ ظاہر شریعت کے قیام پر ہم پر تشدد اور سختی نہ فرما لینے لائق علینا اصر کا مطلب یہ
کہ ظاہر شریعت کی احکام کی پابندی جیسے اگلے لوگوں سے کرائی گئی اور سخت سخت احکام
اون پر نازل فرمائے دیسی سختی میں حکومت ڈال اور مقام ثانی کے لئے لائق علینا اصر لائق علینا
یعنی اے پروردگار ہم سے ایسی تعریف اور تحمید اور ثنا جو تیرے جلال کبیر بانی کی لائق ہو
اوس کو تو ہم سے مت طلب کر اور ایسے شکر کو جو تیری نعمتوں کے لائق ہے اوس کو ہم سے
مت چاہ کیونکہ ہم میں اوس کی قدرت ہی نہیں اور ایسی معرفت کی خواہش جو تیری عظمت
قدس کے لائق ہو ہم سے مت کہ کیونکہ ہم خاکسار نا توان عاجز تیرا حمد و شکر اور ذکر و عیب کہ
تیری ذات کے لئے شایان اور لائق ہے اوس کو بجا نہیں لاسکتے اور نہ ہم میں اوس کی طاقت
ہے چنانچہ حضرت خود فرماتے ہیں لَا أَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَيَّ نَفْسِي
چونکہ شریعت حقیقت پر مقدم تھی اس لئے شریعت کے بوجہ کو لا تحمل علینا اصر
کہا گیا اور حقیقت کا مرتبہ بعد کا ہے اس لئے اوس کے لئے لَا نُحِجُّكَ مَا لَا طَاقَةَ لَنَا

کہا گیا آن دعاؤں کو صیغہ جمع سے لانے میں نکتہ یہ ہے کہ اس قسم کی دعائیں سب مسلمان شریک ہوں کیونکہ قبولیت دعا بوقت اجتماع زیادہ موثر اور مکمل ہے چنانچہ اجتماع مسلمانوں کی دعا کے بڑے بڑے تاثیرات ہیں چنانچہ جیب ارحام اور اجتماع اسباب کسی چیز کا ہونا تو وہ زیادہ اثر پذیر ہوتا ہے بہ نسبت افراد کے۔

وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا اَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ پہلے جملے سے اس جملہ تک دعائیں ترک اشیا پر تھی اب یہاں سے دعائیں طلب اشیا پر ہیں مگر اب اس کو دیکھنا چاہئے کہ پہلی کی دعاؤں میں سب کا لفظ مکرتین جگہ آیا اور یہاں پر نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ دوسری کے وقت احتیاج نہ کی ہوتی ہے اور نزدیکی کی وقت احتیاج نہ کی نہیں ہوتی پہلے میں چونکہ بندے کو ایک طرح سے بعد ذات باری تعالیٰ سے ہٹا اس لئے وہ ان پر نہ کی کہ اسے پروردگار ہمارے لئے ایسا نہ کر کہ پھر جب بندے کا گروہ گڑانا اور خضوع اور خضوع زیادہ ہوا تو اس کو ایک کو نہ تقرب ذات باری تعالیٰ سے ہوا پھر نہ کی ضرورت نہیں رہی۔

عفو اور مغفرت اور رحم میں فرق اب رہا یہ نکتہ کہ پہلے میں عفو کا لفظ کہا گیا وہ سرے میں مغفرت تیسرے میں رحم کا سو عفو کہتے ہیں مٹ جانے کو یعنی عذاب کے ساقط ہو جانے کو مغفرت کہتے ہیں بندے کو فضیحت عذاب اور شرمندگی کے بچانے کی غرض سے اس کے گناہ کو ڈھانپ دینا گو یا بندہ یہ کہتا ہے کہ مالک میں تجھے معافی چاہتا ہوں کہ میرے گناہوں کو بیٹا اور جب سیٹ دیا تو گویا دن گناہوں کو ڈھانپ دیا کیونکہ عذاب قبر یا عذاب آخرت سے نجات پانا جب ہی اچھا ہوتا ہے کہ اس کی بعد فضیحت عذاب سے بھی نجات ہو فرض کیجئے کہ جرم کی سزا معاف ہوئی لیکن رسوائی ویسا ہی رہی تو وہ بھی ایک طرح کا عذاب ہی اس لئے کہ عذاب میں ایک عذاب قبر ہی ہے جو عذاب جسمانی ہے اور فضیحت کا عذاب۔ عذاب روحانی ہے غرض کہ عفو عذاب جسمانی سے نجات پانے کے طرف اور عفو عذاب

اشارہ عذاب روحانی سے نجات پانے کی طرف اور حبیب بندہ دو لون غفلتوں سے نجات
پایا تو پھر طلب ثواب کے طرف متوجہ ہوا اور کہنے لگا **وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا** یعنی
اے مالک ہم تجھ سے طلب رحمت کرتے ہیں جیسے عذاب کی دو قسمیں ہیں ایک روحانی
دوسرے جسمانی ویسا ہی ثواب کی بھی دو قسمیں ہیں ایک ثواب جسمانی دوسرے ثواب
روحانی ثواب جسمانی جنت کی نعمتیں اور دہان کی لذتیں اور عمدہ عمدہ چیزیں۔ ثواب روحانی
لذت دیدار الہی اور بقدر طاقت اوس کی علو کبریائی کا منکشف ہونا اور یہ لذت جیب
حاصل ہوتی ہے کہ انسان اپنے سوا سے بالکل غائب ہو جائے اور نور حضور جلال
باری تعالیٰ میں بالکل ڈوب جائے غرض کہ جملہ ارحمن طلب ثواب جسمانی کے طرف اشارہ
اور انت مولانا طلب ثواب روحانی کے طرف اور نکتہ اس میں یہ کہہا گیا ہے کہ بندہ من کل الوجوہ
ذات باری تعالیٰ کے طرف متوجہ ہے کیونکہ **أَنْتَ مَوْلَانَا** خطاب ہے حاضرین کا دوسرا
لطف انت مولانا میں یہ ہے کہ یہ نکتہ غایت فروتنی اور تذلیل پر دلالت کرتا ہے اور
اس امر کا اعتراف ہے کہ جو کچھ نعمتیں ہو جو پہونچی ہیں اور جن جن انعامات سے ہم فائز المرام
ہوئے ہیں ان سب باتوں کا متکفل اور متولی تو ہی ہے ہماری مثال بمنزلہ اوس بچے کا ہو
کہ جسکی اصلاح بغیر ایک ایسی مربی اور شفقت کے نہیں ہو سکتی جو ہر وقت ہمارا نگہبان کا رہے
غرض کہ ہماری مثال اون بندوں کی ہے جو اپنے مشکلات اور مہمات امور کی اصلاح میں
سواے اپنے آقا کے کسی پرہیز نہ نہیں کرتے خلاصہ یہ کہ ذات باری عز اسم ایسا کارساز
اور متولی ہے کہ کوئی اس کا مثل اور خمیہ نہیں دنیا اور آسمان اور زمین سب امور کا کارساز
اوسی کی یہ قدرت میں ہے سب مہمات امور کا وہی مصلح اور متولی ہے جیسا کہ دوسری
آیتوں سے ظاہر ہوتا ہے **نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ** امداد لی القدا الغین انہوا
فَاَنْصَرْنَا عَلٰی الْقَوْمِ الْكَافِرِیْنَ یعنی اے ہمارے مالک ہمارے اور کافروں کے درمیان
جو کچھ لڑائیاں ہو رہیں ہیں اگر ہم اور کافروں سے مناظرہ ہو تو تو ہماری مدد کافروں پر کر اور

دولت اسلام کو ادنیٰ دولت پر غلبہ دے محققین علماء مصوفیہ کرام یہ کہتے ہیں کہ اسے اللہ
 ہماری قوت روحانیہ ملکیت کو قوت جسمانیہ (جو ہر کو اسویٰ اللہ کے طرف پہنچاتی ہے) پر مدد دے تاکہ ہم
 اوس پر غالب ہوں امام واحدی رحمہ اللہ مقاتل بن سلیمان سے روایت کرتے ہیں کہ جب
 حضور اکرم سیدنا محمد صلعم کو معراج ہوئی تو خاتم سورہ یقر عنایت ہوئے فرشتوں نے کہا کہ اللہ
 عزوجل نے آپ کو عزت دی اور آپ کی تعریف کی کیونکہ آیت میں فرمایا امن الرسول بما أنزل
ابنہ تم اپنے پروردگار سے مانگو آپ نے فرمایا کیا مانگوں حضرت جبرئیل نے سکھایا کہ عَفَاكَ
وَبَنَّا الْبَيْتَ الْمَقْدِسَ اللہ تعالیٰ نے کہا میں بخشدیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا
لَا تَوَاحِدُنَا اللہ تعالیٰ نے کہا میں مواخذہ نہیں کروں گا پھر آپ نے فرمایا لَا تَحِلُّ عَلَيْنَا
إِصْرًا اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں تم پر سخت احکام نہیں اتاروں گا پھر آپ نے فرمایا لَا تَجْعَلُنَا
مَآلَاطَةً لَنَا بہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں تم پر ایسی سخت نہیں ڈالوں گا جو تمہاری قوت سے
 باہر ہو پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ
مَوْلَانَا اللہ تعالیٰ نے اوس کے جواب میں ارشاد فرمایا میں نے معاف کر دیا اور بخشدیا اور تم پر
 اپنی رحمت نازل کی اور میں تم کو کافروں پر غلبہ دوں گا۔ بعض روایتوں میں آیا ہے کہ جناب
 سرور کائنات ان دعائوں کو پڑھتے تھے اور فرشتے آمین کہتے تھے۔ سَرَّ بَنَّا لَا تُزِغْ
قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ
الْوَهَّابُ۔ (آل عمران ۸۰) (اچھے عالم جن کے مزاج میں کئی نہیں ہے وہ آیت حکومت
 اور تشابہات سب پر ایمان لاتے ہیں اور کہتے ہیں اے پروردگار ہم ایمان لائے
 آیت حکم ہو یا تشابہ ہم سب کو جناب اللہ سمجھتے ہیں اور یہ دعا مانگتے ہیں) اے ہمارے
 مالک ہمارے دونوں کو راہ پر لگا دینے کے بعد پھر اون دونوں کو ڈالوان ڈول نکر دے اور
 اپنی بارگاہ احدیت سے ہمارے رحمت (کا خلعت) سرفراز کر کیونکہ تو بڑا بخشنے والا ہے (۱)
 اس آیت کے مضمون میں معتزلہ اور اہل سنت کا بہت کچھ مباحثہ ہے لیکن یہاں ہم اہل سنت کے

موافق تقریر کرینگے

اہل سنت کہتے ہیں کہ اس آیت سے معتزلہ کا رد نکلتا ہے کیونکہ ہدایت اور گمراہی جب
 اوس کی کی طرف سے ہو تو کوئی چیز اوس پر لازم نہیں جیسا کہ معتزلہ سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر
 اعمال خیر پر ثواب اور اعمال شر پر عذاب کا دینا واجب اور لازم ہے اہل سنت کہتے ہیں
 کہ قلب میں دو وزن باتوں کی صلاحیت ہے یا تو وہ ایمان کے طرف جھک جائے یا کفر
 کے طرف میلان کرے اور قلب کا میلان کسی ایک جانب کے طرف بغیر ارادۂ ذات
 باری تعالیٰ کے نہیں ہوتا پس اگر وہ میلان کفر کے طرف ہو گیا تو خدا لان کچی - انکار - ختم فساد
 و قہر - عذاب نصیب ہوا اور اگر اوس قلب کے میلان کو ذات باری تعالیٰ ایمان کے طرف
 متوجہ کر دیا تو اوس میں توفیق ارشاد - ہدایت - تسدید - مثبت عصمت نجات نصیب
 ہوئی اسی بنا پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں مومن کا دل اللہ تعالیٰ کے
 دو انگلیوں میں ہے جس طرف چاہے پھیرے چنانچہ اسی بنا پر آپ یہ دعا اکثر فرماتے
يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قُلُوبَنَا عَلَىٰ دِينِكَ وَطَاعَتِكَ اور دوسری جگہ
اَسْرَفْ قُلُوبَنَا اِلَى طَاعَتِكَ آیا ہے غرض کہ جو علم میں کہے ہیں وہ درگاہ ذوالجلال میں
 گواہدار کیسے مومن کرتے ہیں کہ اسے اللہ تو ہمارے دلوں کو جب وہ حق کے طرف مائل ہو گئے
 ہیں تو پھر باطل کے طرف او نکلونہ مائل کر اور خاصہ عجب کہ وہ ہدایت پا چکے ہیں یہ صریح
 دلیل ہے اس امر پر کہ قلب میں جو ہدایت ہوتی ہے او سکوا اللہ تعالیٰ ہی پیدا کرتا ہے
 بندے کو کچھ بھی دخل نہیں کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو کیوں **هَدَايَتَنَا** سے دعا ہوتی غرض کہ
 اس دعا نے معتزلہ کا رد کر دیا جو کہتے ہیں کہ بندہ اپنے افعال کا آپ مختار ہے
 اور خالق ہے۔

اور اپنی رحمت ہم کو عنایت فرمایا یہاں سے یہ معلوم کرنا چاہئے کہ قلب جب ہی پاک ہوتا
 کہ وہ امور مناسبہ سے روغن ہو اسی واسطے کہ علمائے قلوب نور ہدایت سے منور ہونے

کے لئے یہ دعا مانگی کہ اے ہمارے مالک ہمارے دلون کو باطل اور عقائد فاسدہ کئے
 طرٹ نہ مائل کر لینے بڑے اور خراب عقائد سے پاک اور صاف کر دے پھر بعد ازیں کے
 اوزہوں نے اپنے پروردگار سے یہ التجا کی کہ اے مالک دلون کو انوار معرفت سے روشن
 کر دے اور ہمارے اعضا کو زینت ظاہری اور باطنی سے مزین فرما اور رحمت کے لفظ
 میں تعمیم اس وجہ سے رکھی تاکہ سب انواع رحمت کو شامل ہو جائے چنانچہ رحمت کی کئی
 قسمیں ہیں پہلی رحمت جو دلون پر نازل ہوتی ہے وہ نور ایمان اور توحید اور معرفت ذات
 باری تعالیٰ ہے (دوسری رحمت) جوارح اور اعضا میں نور اطاعت اور عبودیت اور خدمت
 کا پیدا ہونا (تیسری رحمت) دنیا میں اسباب مشیت امن اور رحمت اور کفایت کا نصیب ہونا
 (چوتھی رحمت) موت کے وقت سکرات موت کا آسان ہونا یا پنجویں رحمت) قبر میں سوال
 لشکر نکیر کا آسان ہونا ظلمت قبر کا دور ہونا (چھٹی رحمت) قیامت میں عذاب کا آسان ہونا
 جواب کی رو باری سہل ہونا گناہوں کا بخشا جانا نیکوں کا پلہ بہاری ہونا غرض کہ مین لَدُنْكَ مَحْتَرَمٌ
 میں سب قسم کی رحمت آگئی اور ان رحمتوں کا دینہ والا سوائے ذات باری تعالیٰ کے کوئی
 نہیں ہے اس لئے تاکید دی جلا مین لَدُنْكَ عَقْل اور قلب اور روح کو تنبیہ دینے کی عرض سے
 لایا گیا ہے یعنی یہ تمام مقاصد اور رحمتیں اے مالک ہم تجھی سے مانگتے ہیں سوائے تیرے
 کوئی ہم کو دینے والا نہیں۔ اور چونکہ رحمت کا لفظ نکرہ بغرض تعظیم لایا گیا ہے جس سے مقصود
 یہ ہے کہ ہم تجھی سے رحمت عظیمہ کو مانگتے ہیں کیونکہ وہ رحمت بڑی جیسے عظیم الشان ہے ہر کوئل
 ہی ہے اس کے بعد اہک انت الوہاب کے لانے میں یہ نکتہ رکھا گیا ہے کہ توبہ بخشش
 کرنے والا ہے یعنی اے مالک اس دعا میں ہم نے جو کچھ تجھ سے طلب کیا ہے وہ ہمارے
 نسبت کرتے توڑی چیز ہے لکن تیرے کمال اور غایت دریاے جود کے سامنے بالکل
 حقیر ہے کیونکہ تو ایسا دینے والا ہے کہ تیرے خزان جود کے ثمرات جو تمام اشیاء اور مہیحات
 میں جلوہ افروز ہیں وہ سب تیرے فیضان جود کے سامنے ایک قطرہ ہیں غرض کہ تیرے

دریائے جود کے سامنے ہمارے مقاصد بمنزلہ ایک قطرہ کے ہیں تو کیا عجب ہے کہ ہم بھی سیراب ہوں **سَرَّابْنَا اِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيْهِ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْلُفُ اَلْمِيْعَادَ** (آل عمران ص ۷۷) اے ہمارے ملک (قیامت کو دن) جس کے ہونے میں کسی قسم کا شبہ نہیں ہے تو اس دن لوگوں کو جمع کر لگا کیونکہ اللہ وعدہ خلافی نہیں کرتا یہ دعا بھی علماء راہنہین کی ہے جب انہوں نے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا مانگی کہ ہم کو کئی سے بچالے اور ہدایت اور رحمت کے ساتھ مختص فرما اب اس کے بعد یہ دعا مانگی اس میں مطلب یہ رکھا کہ ہماری غرض مصالح دنیوی نہیں ہے بلکہ ہماری بڑی غرض آخرت ہے کیونکہ ہم اس امر کو بخوبی جانتے ہیں کہ قیامت کے دن تو ضرور لوگوں کو جمع کر لگا اور یہ بھی جانتے ہیں کہ تو وعدہ خلافی نہیں کرتا اور تیرا کلام جھوٹ نہیں ہوتا پس جس شخص کا دل دنیا میں نال علمی ہو وہ عذاب آخرت میں ابد الابد در ہے گا اور جس شخص کو تو نے توفیق اور ہدایت اور رحمت عطا فرمائی اور انکو مومنین سے کیا تو وہ سعادت اور کرامت ابدی میں رہے گا پس ہماری بڑی غرض اس سے آخرت کی اصلاح ہے کہ آخرت میں ہم کو سعادت ابدی عنایت فرما۔

(بدلاخت) جملہ کلمات **جَامِعُ النَّاسِ** کی تقدیر **جَامِعُ النَّاسِ** لفظ **لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيْهِ** جز کو حذف کر دیا اس لئے کہ وہ امر معلوم ہے اور اضافت فاعل کی مفعول کے طرف کر دی گئی **جمله ان اللہ لا یخلف المیعاد** پہلے مضمون جملہ کی علت ہے کیونکہ معبود کی شان سے یہ بھی ایک شان ہے کہ وہ وعدہ کو وفا کرے اور خلاف وعدگی شان الوہیت کے خلاف ہے اب رہا اس امر کا نکتہ کہ یہاں **اللہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْلُفُ اَلْمِيْعَادَ** کہا اور آخر صورت کی دعائیں ایک لفظ **لَا تَخْلُفُ اَلْمِيْعَادَ** کہا ان دو وزن میں فرق یہ ہے کہ یہاں اظہار عظمت و جلال ہے کیونکہ قیامت کا دن ایک ہولناک امر ہے اس لئے مناسب یہ تھا کہ یہاں لفظ جلال لایا جائے اور وہاں چونکہ طلب انعام اور اقتضائے رحمت ہے

اس لئے وہاں کاف سے خطاب کیا گیا یعنی خشر و خسر اس لئے ہے کہ مظلوموں کا انصاف
 غالبین سے لیا جائے اس لئے اسم اعظم اللہ کا نام لینا مناسب ہوا اور آخر سورت میں بندہ
 اس امر کا اظہار کرتا ہے کہ اے اللہ تو ہم پر اپنا فضل اور انعام کر اور گناہوں سے
 درگزر کر پس وہاں پر مناسب کاف خطاب ہوا۔ اس دعوے کے لانے سے غرض یہ تھی کہ یہ
 بتلایا جائے کہ راسخین فی العلم کی بہت آخرت پر لگی ہوئی ہے اس واسطے انہوں نے ثبات
 ہدایت کو اللہ تعالیٰ سے مانگا کہ ثواب حاصل کریں حدیث شریف میں معمر بن محمد غزالی سے
 آیا ہے کہ حضور اکرم سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس آیت کو کہی ہو چیر کیلئے
 پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کو چیر کو دلا دیگا اور اس کو اس طرح پڑھے یا جامعۃ الناس
 یومہ لا یریب فیہ انجمہ یکنی دین ماری اذک علی کل شیء قدیر اللہ چاہے
 تو اس کی گئی ہو چیر چلاوے گی۔ یا اس سے بہتر اس کو کوئی چیز دے گا۔

شبہ مستزہم اس آیت سے جبنا فی مستزہم استدلال کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو فاسقین
 کے حق میں وعید نازل کی ہے وہ جو کر رہی ہیں یعنی فاسقین کو سزا دینا لازم ہے کیونکہ وعید بھی
 وعدہ کے تحت میں ہے اور اس پر دلیل یہ آیت ہے جب مبتئی و دوزنیوں سے کہیں گے اَنْ
 قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدْنَاهُ حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَكُمْ حَقًّا یعنی جو کچھ ہمارے
 پر در و در گارنے ہم سے وعدہ حجت کیا تھا وہ مکمل چکا ایات تم کو جو تمہارے پر در و در گارنے
 عذاب کی دہکی دی تھی وہ تم کو مل چکی یا نہیں پس آیت سے معلوم ہوا کہ وعید بھی وعدہ کے
 تحت میں ہے پس جب اللہ تعالیٰ وعدہ کا خلاف نہیں کرتا تو وعید کے بھی خلاف نہیں کرتا
 جواب شبہ مستزہم اس اعتراض کا جواب اہل سنت یہ دیتے ہیں کہ فاسقین کو حق میں جو وعید
 وہ مستلزم عذاب نہیں تاکہ اس سے اخلاف وعدہ لازم آئے بلکہ وعید کی دو صورتیں
 ہیں ایک وعید بشرط عدم عفو ہے دوسری وعید بشرط عفو ہے جو وعید بشرط عدم عفو ہے
 یعنی ایسی وعید کہ جسکی معافی کسی طرح نہیں ہو سکتی ایسی وعید کا خلاف اللہ تعالیٰ نہیں کرتا

لکن ایسی وعید جو عفو کے ساتھ مشروط ہے اوس کے خلاف اللہ تعالیٰ کر سکتا ہے کیونکہ ایسی وعید معلق بشرط عفو ہے اگر معاف کر دینا تو اوس پر لازم نہیں کہ سزا دیوے پس جیسا کہ تم وعید کے نفاذ کو عدم توبہ کے ساتھ مشروط کرتے ہو ایسا ہی ہم وعدہ ذات باری تعالیٰ کو مشروط عفو کے ساتھ اور وعید کو مشروط عدم عفو کے ساتھ مختص کرتے ہیں اگر ہم مان بھی لیں کہ وعید عام ہے لکن اس کو ہم نہیں مانتے کہ وہ وعدہ کے تحت میں ہی ہو سکتا ہے کہ ایت بل وجدتم ما وعدکم انفسہم تذبذب کے طور پر ہو بیسے فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِيْفٍ (توبہ ۳۵) یا جیسے ذُقْ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْكَرِيْمُ اور اس کا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایت میں جو وعدہ کا لفظ لایا گیا ہے اوس سے وعید مراد ہی نہیں بلکہ وعدہ ہی مراد ہو لینے وہ متعین جن کے ملنے کی امید انکو جنوں سے تھی کیونکہ وہ دوزخی بت پرست اور شرک اپنے جنوں سے اس امر کی امید رکھتے تھے وہ اللہ کے پاس سفارش کرینگے پس یہاں پر جنتی اون دوزخیوں سے یہ پوچھ رہے ہیں کہ تم کو جو امید تھی کہ ہمارے بت اللہ کے پاس سفارش کر کے چلو گالینگے آیا تم نے اوس وعدہ کو پورا پایا اور یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ وعدہ ہی مراد وہ منافع جن جن کے ملنے کی امید انکو اپنے جنوں سے ہو۔

تقریر لام ادعیٰ | امام ادعیٰ کہتے ہیں کہ یہ ایت مختص مبعاد اولیا کے ساتھ ہے یعنی اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء سے وعدہ کا خلاف نہیں کرتا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اپنے اعداء سے بھی وعید کے خلاف نہ کرے ہو سکتا ہے کہ اعداء کو بھی بغرض تہدید کی جائے پھر اوس کی خلاف کرے کیونکہ وعید کا خلاف کرنا عیب کے پاس عین کرم ہے جیسا کہ ایک شاعر کہتا ہے ۵
اِذَا اَدْعَا الشَّرَّاءَ اَتَجَنَّبُ وَهَدَّةً ۵ وَ اِنْ اَدْعَا الصِّرَافَةَ اَلْعَفْوَ مَا بَغِ

یعنی معوج جب کسی سے کسی غشی کا وعدہ کرتا ہے تو اوس وعدے کو پورا کرتا ہے اور جب کسی ضرر کی تہدید اور دھمکی دیتا ہے تو اوس کی صفت عفو مانع ہے
حکایت عجیبہ | ابو عمر بن عمار اور عمر بن عتبہ غنم بنی کے درمیان ایک مناظرہ ہوا ابو عمرو بن عمار نے

عمر بن عتبہ سے کہا تم اہل لوگوں کے بارے میں کیا کہتے ہو کہ جنہوں نے کبیرہ گناہ کیا ہے کیا
 اللہ ان کو نہیں بخشے گا عمر بن عتبہ سے کہا اللہ تعالیٰ نے وعدہ بھی کیا ہے اور وعید بھی جیسا کہ
 اللہ تعالیٰ اپنے وعدے کو پورا کرتا ہے ویسا ہی وعید کو بھی پورا کرتا ہے ابو عمر بن عمر نے
 کہا واہ یا رتم تو بالکل غمی رہے میں یہ نہیں کہتا کہ تم زبان کی راہ سے غمی ہو بلکہ دل کی راہ سے
 تم غمی ہو کیونکہ عرب لوگ جیسا وعدہ کر کے رجوع کو بڑا سمجھتے ہیں ویسا ہی وعید سے پھر جانے کو
 عین کرم جانتے ہیں پھر کیا اللہ کی ایسی ہی شان نہیں کہ ادھنیں دہلی کی راہ سے کوئی بات
 کہی ہو اور بعد میں اسے پھر جائے اور گناہ گاروں کو معاف کر دے جیسا کہ عرب کہتا ہے
 دَرَاتِي ذَاتُ اَوْعَدَ اللهُ اَوْعَدْتُهٖ لَمَكْذُوبٌ اَيَعَادِي وَهَٰذَا مَوْعِدِي
 معتزہ نقل کرتے ہیں کہ جب ابو عمر بن عمر نے ایسا کہا تو عمر بن عتبہ نے ابو عمر سے کہا اے
 عمر کیا تم اللہ تعالیٰ کو اپنے نفس کا کذب خیال کرتے ہو انہوں نے کہا نہیں جب نہیں کہا تو عمر بن
 عتبہ نے کہا اس سے تمہاری حجت ساقط ہوگی یعنی یہ جو شعر تم نے پیش کیا ہے غلط ہوا۔
 فیصلہ امام فخر الدین رازی | امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں کہ ابو عمر کو اس کا یہ جواب دینا تھا
 کہ تم نے وعید کو وعدہ پر قیاس کیا ہے حالانکہ وعدہ اور وعید میں بڑا فرق ہے اور میں نے
 جو شعر شامدین پیش کیا ہے اس سے میری مراد وعید اور وعید میں فرق بتلانا ہے کیونکہ
 وعدہ وہ حق ہے جو واجب الادا ہے اور وعید وہ ہے جس کا ادا کرنا لازم نہیں کیونکہ وعید
 موعود (یعنی وعید بیان کرنے والے) کے لئے ہے جو شخص اپنے حق کو خود ساقط کرے
 یہ اس کا جو ذکر ہے اور جو شخص غیر کے حق کو ساقط کرے یعنی وعدہ کر کے پورا نہ کرے
 تو ایسا شخص بڑا ہے اس سے فرق وعدہ اور وعید میں ظاہر ہو گیا اور تمہارا قیاس وعید کو
 وعدہ پر کرنا باطل ہو گیا اور میں نے اس شعر کو اس واسطے ذکر کیا تاکہ فرق دونوں میں ظاہر ہو جائے
 اب تم یہ جو کہتے ہو کہ جب اس نے وعید کو پورا نہیں کیا تو کا کذب ہمارا کذب تو اس کا جواب
 یہ ہے کہ کذب یا کذب جب ثابت ہو کہ اس وعید کا ثبوت بخلاف بلا شرط ہوا اور میرے پاس

جتنے وعیدات ہیں وہ سب مشروط و عدم عفو کے ساتھ ہیں ایسے وعید کے ترک و ذات
باری تعالیٰ کے کلام میں کذب ثابت نہیں ہوتا۔

اَلَّذِيْنَ يَكُوْنُ رَسُوْلًا مِّنْ اٰمَنَّا فَغُفِرَ لَنَا ذُنُوْبُنَا وَفِيْنَا عَذَابٌ
الْمَسَارِ (ال عمران مع) وہ متقین یہ کہتے ہیں کہ اے ہمارے مالک ہم تجھ پر
ایمان لائے (یعنی ہم نے تیری تصدیق کی) ہمارے گناہوں کو معاف کر دے اور ہم کو
ودوخ کے عذاب سے بچائے کہ یہ ادن پر ہمیں گاروں کی صفت ہے جن کا ذکر ادن پر
کی آیت میں ہو چکا ہے اس آیت سے یہ نکلتا ہے کہ صرف ایمان نجات کے لئے کافی ہے
مستمر لہذا اس آیت سے روکھلتا ہے جو کہتے ہیں کہ کبیرہ گناہ کرنے والے کو ودوخ سے
نجات نہوگی اس مسئلے کی توضیح یہ ہے کہ مومنین متقین نے مجرور ایمان کو وسیلہ مغفرت
قرار دیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ادن کے اس قول کو معرض مدح میں بیان فرمایا ہے اس
صاف ظاہر ہے کہ مجرور ایمان مستوجب مغفرت اور رحمت ہے اب اس کو اختیار ہے کہ کبیرہ
گناہ پر سزا دے یا معاف کر دے غرض کبیرہ پر سزا دینا اس پر لازم اور واجب نہیں ہے
لَنْ اَلْفُھْمَا لَكَ الْمَلٰٓئِکُ تُوْنِی الْمَلٰٓئِکُ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِیْعُ الْمَلٰٓئِکُ
مَنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بَیْدُ لَكَ
الْخَیْرُ اِنَّکَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ لِلّٰہِ

راکبہ بغیر اتم یہ کہو کہ اے میرے خدا سارے جہان کے مالک جس کو تو چاہے بادشاہ
بنادے اور جس سے تو چاہے بادشاہت چھین لے جس کو تو چاہے عزت دے اور
جس کو تو چاہے ذلت دے۔ ساری پہلائی تیرے (مبارک) ہاتھ میں ہے بیشک تو
سب کچھ کر سکتا ہے۔

تُوْلِی الْمَلٰٓئِکُ فِی النَّهَارِ وَتُوْلِی النَّهَارِ فِی اللَّیْلِ وَتُخْرِجُ
الْحَیَّ مِنَ الْمِیْتِ وَتُخْرِجُ الْمِیْتِ مِنَ الْحَیِّ وَتَرْزُقُ

مَنْ تَشَاءُ بَغَيْرِ حِسَابٍ (ال عمران ۳۷)

تورات کو کم کر کے دن میں ملا دیتا ہے اور دن کو کم کر کے رات میں ملا دیتا ہے اور جتنا چاہتا ہے
مردے سے نکالتا ہے (مثلاً نطفے اور انڈے سے چوزہ) اور مردہ جیتے سے نکالتا ہے
(جیسے نطفہ اور انڈا جاندار سے) اور توجہ کو چاہتا ہے بے حساب رزق دیتا ہے۔
خلیل ادیبیہ کے پاس اللہ تعالیٰ کی اصل یا اللہ ہے میم مشد کو آخرین یا کی جگہ پر لائے
ہین قرآن کہتا کہ اصل اللہ کی یا اللہ امننا بجا کر اسی اقتصد بخیر ہے کثرت کلام کی وجہ
سے حرف نہاد کو اور اتم کے الف کو حذف کر دئے اللہ تعالیٰ ہو گیا قَالِکَ الْمَلٰٓئِکَ کے نصب
کی دو جہین ہین ایک تو یہ کہ یہ ندا کی راہ سے منصوب ہے اور اسکی اصل یا مالک الملک
وہ سری وجہ یہ ہے کہ یہ صفت ہے ندا اسے مفرد کی کیونکہ اللہ کی اصل یا اللہ اور اسکی
صفت یا مالک الملک ہے۔

شان نزول | اس آیت کا نشان نزول یہ ہے کہ جب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے
کھنچ کر لیا تو آپ نے کہا کہ تم ضرور فاس اور روم کو فتح کرو گے منافقین یہ سن کر کہتے گئے
لو دیکھو تو محمد کو بھی ملک فارس اور روم جو ایسے محفوظ اور معزز مقام ہین اون کے لینے کی
ہوس اور آرزو پیدا ہو گئی ہے اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو ارشاد فرمایا کہ تم
اے محمد یہ دعا کرو یعنی قُلْ اللّٰهُمَّ اِنِّیْکَ اَبْنُ عَبَّاسٍ کہتے ہین کہ اللہ تعالیٰ کا ہم غم
یہی ہے حضرت معاذ بن نے اپنے قرض کی شکایت کی آپ نے فرمایا تم اس آیت کو پڑھو
اور اس کے بعد یہ دعا مانگو۔ رَحْمٰنُ الدُّنْیَا وَ الدُّنْیَا الْآخِرَةُ وَ رَحْمَتُهَا تُعْطٰی مَنْ
تَشَاءُ وَ تَنْصَحُ مَنْ تَشَاءُ اَرَسْمٰی رَحْمَتُہُ تُعْطٰی بِہَا عَنْ رَحْمَتِہِ مَنْ سَوَادُ
اللّٰہِ اَعْلٰی مِنْ اَنْفَرٍ رَاقِصٍ عَنِ الدِّیْنِ غَرْضُکَ ایت کا مطلب یہ ہے کہ یہ
جو منافقین اپنے خیالات پکار رہے ہین کہ محمد کو ملک فارس اور روم کہاں مل سکتا ہے یہ
انکا خیال فاسد اور زعم کا سد ہے اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے اور اس کی ید قدرت میں ہے

جس کو چاہے ملک دیدے اور جس سے چاہے ملک چھین لے جسکو تو چاہے عزت دے
 جس کو تو چاہے ذلت دے۔ تیرے ہی یہ قدرت میں سب طرح کی خوبیاں ہیں اور سب
 خیرات کا قوی منبع ہے۔ **میدان الخیر** میں لفظ بیدک جو خبر ہے اس واسطے مقدم کیا گیا
 کہ وہ مفید تخصیص ہے یعنی تیرے ہی ہاتھ میں ہے غیر کو کچھ اختیار نہیں
 سب اب یہاں پر شبہ یہ ہوتا ہے کہ خیر کا ذکر کیا اور شر کا کیوں نہیں حالانکہ شر اور خیر
 دو وزن ادبی سے ہوتی ہے۔

جواب شبہ اس کا پہلا جواب تو یہ ہے کہ خیر محض مہربانی ہی مہربانی ہے بر خلاف شر کے کہ وہ
 مہربانی نہیں بلکہ جزا ہے اس لئے اسکو نہیں لائے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ
 خدا کا جو شر ہے وہ بھی خیر ہے گو بادی النظر میں شر معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ شر میں امتحان ہے
 بعضوں نے کہا یہاں شر صرف کر دیا گیا ہے اصل جملہ کی تقدیر بیدک الخیر والشر ہے
 تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ مقام مقام دعا ہے اور دعائیں خیر ہی مانگا جاتا ہے نہ شر۔
لَا تَأْتِ عَلٰی اَحَدٍ مِّنْ غَيْرِ یہ جملہ پہلے جملے کی علت اور تحقیق کے لئے آیا ہے یعنی جو حق
 ہر چیز پر قادر ہے تو پھر ہر کو ملک فارس اور روم کے فتح کرانے پر بھی قادر ہے اور اس
 دعوے پر دوسری دلیل یہ ہے کہ جو سب سے بڑا امر یعنی رات کا بڑا جانا اور دن کا
 چھوٹا ہونا (یعنی کبھی تو ایسا ہوتا ہے کہ رات آٹھ گھنٹے کی ہو جاتی ہے اور دن اٹھارہ
 گھنٹے کا اور کبھی اس کے خلاف ہوتا ہے یعنی رات بڑھ جاتی ہے اور دن گھٹ جاتا ہے
 جب ایسے بڑے بڑے کردار کی تدبیر اور انکے بڑھانے اور گھٹانے پر قادر ہے
 تو یہ کون تعجب ہے کہ تو مسلمانوں کو عزت دیدے اور کافروں کو ذلیل کر دے اور اس
 دعویٰ پر تیسرا ثبوت یہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ یہ تیری ہی یہ قدرت کہ زندہ چوزہ یا زندہ
 بچہ لطف سے جو مرد ہے پیدا ہوتا ہے اور مردہ یعنی لطف اور انڈا انسان اور مرغی سے
 پیدا ہوتا ہے اور یہ تیری محض قدرت ہی قدرت ہے پھر اس میں کیا تعجب ہے کہ ہمارے

ذلک مکمل بعزت کرے یہ تو قدرت اوس کی حیوانات میں ہوئی نباتات میں دیکھو کہ کیا
 تخم سے کتنے بڑے بڑے درخت پیدا ہوتے ہیں اور پھر ادغین سے خوشے نکلتے ہیں اور
 پھر بیج حاصل ہوتا ہے یہ سب تیرے آثار قدرت و عجائبات تخلیق میں انسان میں اگر
 غور کرو تو مردہ کا فرسے زندہ دل مسلمان پیدا ہوتا ہے اور زندہ دل سے یعنی مسلمان
 سے کا فر مردہ دل پیدا ہوتا ہے پھر انسان کے قوائے و غائیہ کو دیکھو کہ اذن میں کیا کیا
 عجائبات ہیں کہ مختلف قسم کے عجائبات اور ایجادات اسی عقل سے نکلتے جاتے ہیں جسکو
 سمجھنے میں عقل انسان عاجز ہے جس کو تو چاہے بغیر حساب اپنے غنایات و افروہ سے
 مالا مال کر دے یعنی تیرے دینے میں کسی طرح کی تنگی اور نخل اور تقسیم اور اسائن
 هٰذَا لَكَ دَعِيَ ذِكْرًا رَبِّهِ فَالْ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً
 طَيِّبَةً اِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ رآل عمران سورۃ اول اوس وقت
 یہ اوس جگہ کو یاد کرو (جیکہ ذکر یا علیہ السلام نے یہ کرامت دیکھی) کہ مریم علیہا السلام کے پاس ہار لگا
 میوہ گرمی میں موجود ہے اور گرمی کا میوہ جائز اذن میں مل رہا ہے جو خلاف عادت ہے تو وہاں
 آپ کو بھی آرزو ہوئی کہ اپنے ملک سے خلاف عادت کے قدرت ظاہر ہونے کی التجا کریں۔
 اپنے پروردگار سے آپ نے یہ دعا مانگی اے میرے ملک بچے اپنے بارگاہ سے نیک
 اور پاکیزہ اولاد عنایت فرما جیسا کہ تو نے مریم کو خلاف موسم میوہ عنایت فرمایا۔ یا حبیبی مریم صبی
 اولاد مریم کی بوڑھی بانجھ مان کو تو نے اولاد دی بیشک تو دعا کو مستاد و قبول کرتا ہے۔ ف
 اس بات سے بھی معترف نہ رہتا ہے کہ جو معجزات انبیا اور کرامات اولیا کا اظہار کرتے ہیں
 کیونکہ مریم علیہا السلام کے پاس خلاف موسم میوے کا ہونا یا خلاف عادت بوڑھے مرد اور
 بوڑھی عورت کو اولاد ہونا یہ سب کرامت اور معجزات ہیں ذُرِّيَّةً کا اطلاق واحد اور جمع
 دونوں پر ہوتا ہے یہاں واحد ہی مراد ہے بمعنی الدعاء سے مراد دعا کا سننا نہیں ہے
 بلکہ مراد قبول دعا ہے جیسے سَمِعَ اللّٰهُ بَلْنَ حَمْدَكَ یعنی اللہ تعالیٰ نے بندہ کی تحمید کو

قبول کر لیا۔ یعنی اسے پروردگار میری التجا کو تو ہی قبول کرنے والا ہے۔

قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَانْشَهِدْ يَا قَوْمُ مُسْلِمُونَ -
سَرَّ بَنَّا آمَنَّا بِمَا آتَزَلْتُ وَابْتَنَعْنَا الرَّسُولُ فَاكْتُنَبْنَا مَعَ

الشَّاهِدِينَ (آل عمران ۵۰) جب عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ کون میری مدد
اللہ کے لئے کریگا حواریوں نے کہا کہ ہم اللہ اور اس کے رسول کی دین کی مدد کریں گے
اور اسے عیسیٰ تم گواہ ہو ہم مسلمان ہیں اسے مالک ہمارے جو تو نے کتاب الانجیل ہم پر
اتاری ہے اس پر ہم ایمان لائے اور تیرے رسول (عیسیٰ) کے ہم تابع ہوئے پس
ہم کو بھی اون لوگوں میں لکھ لے جو گواہ ہیں **ف** یعنی جب حواریوں نے عیسیٰ علیہ السلام
کو اپنے ایمان اور اسلام پر گواہ رکھا پھر جناب باری میں گواہ کر عرض کیا کہ اسے پروردگار
جیسا کہ قوم عیسیٰ تجھ پر ایمان لائی ہے ویسا ہی ہم بھی ایمان لائے اور جیسا کہ اونہوں
نے کتب آسمانی کا اقرار کر کے کہا امنابما انزلت ویسا ہی ہم بھی کہتے ہیں امنابما انزلت
جو کچھ تو نے اتارا اس پر ایمان لائے اور جیسا کہ اونہوں نے تیرے رسول کی اطاعت
کی ویسا ہی ہم بھی اطاعت اور فرمانبرداری کرتے ہیں پس ہم یہ چاہتے ہیں کہ تو ہمارے گواہوں
میں لکھ لے۔

فَاكْتُنَبْنَا مِنَ الشَّاهِدِينَ سے کیا مطلب ہے امین مفسرین نے بڑا اختلاف کیا ہے
اور اس کے کئی وجوہ بیان کئے ہیں۔

پہلا وجہ ابن عباس نے کہا میں الشَّاهِدِينَ سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی
اُمت ہے کیونکہ وہی مخصوص اداۓ شہادت کے ساتھ ہیں جیسا کہ کذکب جعلنا کم
اُمۃً وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ سے ثابت ہے۔

دوسری وجہ ابن عباس سے یہ منقول ہے کہ اسے اللہ ہکو زمرۂ انبیاء میں لکھو کیونکہ ہر ایک
بنی اپنی قوم کا گواہ ہو گا جیسا کہ آیت فَلَمَّا سَلَّمْنَا الْأَنْبِيَاءَ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمُسْلِمِينَ

سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اونکی دعا کو قبول کر لیا اور اونکو بھی ویسا ہی عطا فرمائے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ملے تھے یعنی مردوں کا زندہ کرنا وغیرہ۔
تیسری وجہ اکتبا من الشاہدین کا یہ معنی بھی ہے یعنی جن لوگوں نے تیری توحید کی گواہی دی ہے اور تیرے انبیاء کی تصدیق کی ہے ہرکوم بھی اونہیں میں شمار کر۔

چوتھی وجہ اکتبا مع الشاہدین میں اشارہ ہے اس آیت کے طرف ان کتاب الابرار فی علیین کیونکہ جو کتاب اعلیٰ علیین میں ہے اللہ تعالیٰ اُن لوگوں کے ناموں کو اونہیں میں شریک کرتا ہے اور ملاز اعلیٰ اور ملائکہ مقربین میں اُن کا ذکر کرتا ہے۔

پانچویں وجہ یا شاہدین سے مقام احسان مراد ہے جیسا کہ حیریل علیہ السلام کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے یعنی اے اللہ تو ہکو مقام احسان عطا فرما یعنی ہم تیری ایسی عبادت کریں کہ گویا تمکو ہم دیکھ رہے ہیں یا نہیں تو غیر ہم اتنا سمجھ لیں کہ تو ہم کو دیکھ رہا ہے اور مرتبہ عبادت عبادت کا اعلیٰ مرتبہ ہے کہ بندہ مقام شہود میں ہو نہ مقام غیبت میں یعنی اے مالک ہکو مقام استدلال سے نکال کر مقام شہود اور مکاشفہ تک پہنچا۔

وَمَا كَانَ فَوْهْمُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَعْمَارِنَا وَتُبْ عَلَيْنَا أَعْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ

ترجمہ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اور اے مومنین صابرین کا قول یہ ہوتا ہے اے ہمارے پروردگار ہمارے گناہوں کو بخش دے اور جو زیادتی ہم سے ہمارے کاموں میں ہوئی ہے اسکو بھی معاف کر دے ہکو ثابت قدم رکھہ اور کافروں پر ہم کو فتح دے و ف قاضی نے کہا اللہ تعالیٰ نے اس دعا میں اوس ادب کو بتلایا کہ مشکلات امور میں اور مصائب اور تکلیفوں میں کس طرح دعا مانگنا چاہئے۔ اور غرض اوس سے یہ ہے کہ امت محمدیہ امداد اور اعانت ہر امور میں اللہ تعالیٰ ہی سے چاہے اور دشمنوں پر غلبہ حاصل کرنے کی دعا کرنے سے پہلے استغفار چاہئے جسکو آیت رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا بتلایا رہی ہے ذنوب کے

نقطہ میں تعین رکھی گئی خواہ وہ صغیر و ہون یا کبیر و پھر اس کے بعد لفظ اسراف کی تخصیص
 بعد التعمیم کی گئی تاکہ معلوم ہو کہ اسراف ہر چیز میں بڑا ہے کیونکہ اسراف کہتے ہیں کہ ہر چیز
 میں حد اعتدال سے بڑھ جانے کو جیسے کہتے ہیں فلان مسرف جبکہ وہ کثرت سے بڑھتہ
 مال خرچ کرتا ہے اور آیت سے ہی اسراف کی مخالفت آئی کُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا
 پھر جب ان معروضوں سے فارغ ہوئے تو انہوں نے عرض کیا کہ اے اللہ تو ہمارے سینوں کے
 فاسد باتوں کو نکال دے اور دلوں سے خوف کو دور کر دے جیسے کہ موتہ جنگ میں
 ثابت قدم رہ کر پھر بعد اس کے بیان کیا کہ یہ لوگ کافروں پر نصرت دے کیونکہ دشمنوں پر
 غلبہ حاصل کرنا ثابت قدمی سے ہوتا ہے اور غلبہ اصل مقصود ہے اس وجہ سے کہ
 فتح یابی سے دشمن کے دلوں میں رعب پڑ جاتا ہے گویا نصرت علی العدد ایک تیر ہو جاتی
 جو چہرہ دن سے عداوت کو دور کرتی ہے یا ایک دریا کی ٹوٹ ہے جو ایک جگہ ٹھہرنے نہیں دیتی
 اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰخِلَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَاٰيَاتٍ
 لِّاُولِیْ الْاَلْبَابِ۔ الَّذِیْنَ یَذْكُرُوْنَ اللّٰهَ قِیَٰمًا وَقَعُوْۤا عَلٰی جُنُوْۤہِیْمٍ
 وَیَتَقٰوُنْ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مَرَّتًا مَا خَلَقْتَ هٰذَا
 بَاطِلًا سُبْحًا نَّكَ فِیْنَا عَذَابِ النَّارِ رَبَّنَا تَاٰتِ
 مَنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ اٰخَرَتْہُ وَمَا لِلظَّٰلِمِیْنَ
 مِنْ اَنْصَارٍ رَبَّنَا تَاٰتِ سَمْعَنَا مِّنَادِیًا یُّنَادِیْ
 بِالْاٰیْمَانِ اَنْ اٰمَنُوْۤا بِرَبِّکُمْ فَاَمَّا رَبَّنَا غَفِیْرُ لَنَا
 ذُنُوْبَنَا وَکَیْفَ عَنَّا سِیَّآتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْاَبْرَارِ رَبَّنَا
 وَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلٰی رُسُلِکَ وَلَا تُخْزِنَا یَوْمَ
 الْقِیَمَةِ لَآ تَاٰتِ لَکَ الْخُلُفَۃُ الْمِیْعَادِ (آل عمران ۳۰) (ترجمہ)
 آسمان اور زمین کی ساخت و پیدائش اور رات اور دن کی آمد و رفت میں عقل مند

کے لئے اس کی قدرت کی نشانیاں ہیں وہ عقل مند ایسے ہیں جو اذیتیں بٹھینے کروٹ لیتے
اللہ کو یاد کرتے ہیں اور آسمان اور زمین کی پیدائش میں غور کرتے رہتے ہیں اور کہتے ہیں
کہ اسے ہمارے مالک تو نے یہ سب کا رخا نہ بیکار ہمیں پیدا کیا تیری ذات (نعوذ ربیکار
کام کرنے سے) پاک ہے اے مالک ہر کوئی دوزخ کے ریخ سے بچالے اے ہمارے مالک
تو جس کو دوزخ میں لے گیا اس کو تو نے ذلیل اور خوار اور رسوا کیا اور مشرکوں کا کوئی
مردگار ہمیں مالک ہمارے ہم نے ایک پکارنے والے کی ندا سنی (یعنی محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کی) جو یہ کہتا ہے کہ تم اپنے پروردگار پر ایمان لاؤ ہم تجھ پر ایمان لاے
مالک ہمارے گناہوں کو بخش دے اور ہماری برائیوں کو ہم سے دور کر دے اور نیک
لوگوں کے ساتھ ہر کوئی موت دے اے ہمارے مالک جو تو نے ہم سے اپنے پیغمبروں
کی زبانی وعدہ کیا سو اس وعدے کو پورا کر اور قیامت کے دن ہم کو سب لوگوں کے
سامنے رسوا مت کر بے شک تو وعدہ خلافتی ہمیں کرتا ف عبودیت کے تین قسم
ہیں دل سے تصدیق کرنا زبان سے اقرار کرنا ہاتھ پیروں سے کام کرنا پس آیت یذکر علی
عبودیت لسانی کے طرف اشارہ ہے وقیا ما قعودا علی ہم اشارہ عبودیت بدنی کے
طرف ہے اور تفکرون اشارہ عبودیت قلبی اور فکر اور روح کے طرف ہے کیونکہ جب
انسان زبان سے ذکر کرتا ہے اور اعضا سے شکر یہ خداوندی بجا لاتا ہے اور
دل سے فکر کرتا ہے تو گویا اس نے تمام اعضاء جسم سے خدا کی عبادت کی اس ریت
میں ذکر سے کیا مراد ہے اس میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں بعض مفسرین نے کہا
کہ وہ یادِ الہی کی مواظبت رکھتے ہیں کیونکہ انسان کی تین حالتیں ہیں قیام قعود اضطجاع
دوسرا قول یہ ہے کہ ذکر سے نماز مراد ہے یعنی حتی الامکان نماز کھڑے ہو کر پڑھتے ہیں
اور اگر کھڑے نہ ہو سکیں تو بیٹھ کر اور اگر بیٹھ کر بھی نہ ہو سکے تو لیٹ کر پہلو پر غضکہ وہ نماز
کسی حالت میں نہیں چھوڑتے لیکن اول معنی پر آیت کو محمول کرنا اولیٰ ہے کیونکہ فضیلت

ذکر الہی میں بہت ساری آیتیں آئیں ہیں۔ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص حبیب کے چمنوں میں سیر کرنا چاہے وہ اللہ کا ذکر بہت کرے اللہ تعالیٰ نے ذکر کے طرٹ پہلے رغبت دلائی پھر فکر کے طرٹ متوجہ کیا کہ فکر کرو تو آسمان اور زمین کی پیدائش میں اور اوسکی ساخت میں اور اوس کے موافق حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں مست غور کرو کیونکہ وہ بیچون اور بچگون ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کے مخلوق میں غور فکر کرو اور اوسکی وجہ یہ ہے کہ جس ذات کی حقیقت ہمیں معلوم ہو سکتی اوس چیز کی معرفت اوس کے آثار اور افعال سے ہوتی ہے جیسے افعال فاعل کے اثر و اعلیٰ ہونگے ویسا ہی کمال فاعل کا معلوم ہوگا اسی وجہ سے عامی آدمی جو اعتقاد قرآن کو عظیم سمجھتا ہے اوس کا اس قسم کا اعتقاد تقلید اجمالی ہے لیکن وہ مفسر قرآن کے اسرار اور نہر آیت کے غولہن پر واقف ہے اوس کا اعتقاد بہ نسبت عامی کے اقویٰ اور اعلیٰ ہے دوسری اوس کی وجہ یہ ہے کہ دلائل توحید و قسم پر منقسم ہیں ایک دلائل آفاقی دوسرے دلائل انفسی اور اس میں کوئی شک نہیں کہ دلائل آفاقی اہل اور اعظم ہیں دلائل انفسی سے جیسا کہ اللہ تعالیٰ خود ارشاد فرماتا ہے خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْ أَكْثَرِ مِمَّنْ خَلَقَ النَّاسَ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ۔ اگر انسان درخت کے ایک پتہ کوٹے اے زمین خداوند تعالیٰ کے انواع و اقسام کے قدر تہائے گوناگون نظر آئیگیے ایک پتہ کس طرح سے بڑھ گیا پھر اوس کی شاخیں مختلف طور پر کس طرح پھیلیں بعض تو ایسی ہیں کہ نظر آتی ہیں اور بعض بوجہ باریکی دکھائی نہیں دیتیں اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے حکمت باللہ اور اسرار عجیبہ کو ایک پتہ میں دودیت کر رکھا ہے اول تو اوس میں قوتہ جاوہر رکھی ہے کہ وہ زمین کے اندر سے اپنی غذا حاصل کرتی ہے پھر وہ غذا خام عروق اور شریانیں اور شاخہاں سے شجر میں پھیل جاتی ہے اگر انسان غور کرے کہ یہ پتہ کس طرح پیدا ہو رہا ہے اور پھر اوس میں

توۃ غازیہ اور ناسیہ کا ہونا یہ سب باتیں ایسی ہیں کہ عقل اور کسی حقیقت تخلیقی سے عاجز ہے
 اسی طرح سے تمام نجوم اور سیارے اور آسمان اور زمین کی پیدائش میں غور کرو تو
 ایک تعجب خیز حالت نظر آئے گی جب اوس کی مخلوقات میں سے چھوٹی چھوٹی چیزوں کی
 حقیقت ہمیں معلوم ہو سکتی تو ذات باری تعالیٰ جل شائہ جس کی ذات سب ذاتوں سے اعلیٰ
 اور جس کی حقیقت سب حقیقتوں سے اخف ہے اور جو تمام جڑیوں سے مٹیر ہے اور کسی حقیقت
 کو کون پا سکتا ہے عارفین کے معارف اور محققین کے حقائق یہاں پر آنکر ٹھہر جاتے ہیں
 ع۔ جزیرہ نصیب خاصان نیست مَرَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ۖ الزَّائِبَاتُ مَسْبُوتٌ
 اِنَّہ تعالیٰ نے ذکر اور فکر کرنے والوں کی فضیلت بیان کی اب یہاں سے ڈاکرین اور متفکرین
 کی دعا کو بیان فرماتا ہے اس آیت میں پانچ قسم کی دعائیں ہیں (قسم اول) امام احمد علی علیہ السلام
 کہتے ہیں یہاں پر یقولون مقدر ہے صاحب کشف کہتے ہیں یہ جملہ محل حال میں واقع ہوا ہے
 اس کے معنی متفکرین قائلین رہنا ماخلقت الزم ہذا کنا یہ ہے مخلوق سے لینے سے
 اِنَّہ تو اس مخلوق عجیب الخلقہ کو باطل نہیں پیدا کیا اور اسم اشارہ نہایا نہاں بغرض تعظیم لایا گیا ہے
 جیسے اِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ یُحَدِّثُ الَّذِیْ هُوَ تَوْحِیْدٌ بِالطَّلَا تَرْکِیْبٌ مِّنْ یَّاءٍ وَصَفَتْ ہُوَ مَعْدَمٌ
 موصوف کی اسے خلقتاً باطلاً یا منسوب بنزع فاعض ہے اِی بالباطل یا باطلاً حال
 واقع ہوا ہے ہذا کا لینے سے باری تعالیٰ تو نے مخلوقات کو کہیں اور عبث نہیں پیدا کیا ہو
 بلکہ ان مخلوقات کی پیدائش دلیل ہے تیری قدرت اور حکمت پر سبحانک اس لفظ میں
 دو مصلحتیں ہیں (ایک) تو اپنے عجز کا اقرار ہے یعنی آسمان اور زمین کی پیدائش میں تیری
 کیا حکمتیں ہیں ہمارے عقول اوس کے سمجھنے سے عاجز ہیں یعنی جب ڈاکرین اجسام عظیمہ
 میں فکر کرتے ہیں تو انکو یقینی طور پر یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ ان مخلوقات کا خالق ان کو بے کار
 اور عبث نہیں پیدا کیا ہے بلکہ ان کی پیدائش میں عجیب عجیب آثار اور حکمت رکھی ہیں اگرچہ
 ہمارے انہام اوس کے سمجھنے سے قاصر ہیں ہم بھی کہتے ہیں سبحانک۔ دوسری مصلحت اس دعا

میں بندوں کو کیفیت دعا کی تعلیم دیتا ہے یعنی داعی کو پاس ہے کہ دعا سے پہلے ثنا اور تقدیس اور حمد باری تعالیٰ کرے فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ یعنی جب ادنیٰ زمین ذکر الہی میں مستغرق ہیں اور بہن اور مکے طاعت الہی میں مصروف ہیں اور ان کے قلوب اللہ تعالیٰ کے دلائل عظیمہ میں متشکر ہیں تو سزاؤں کی طاعت کے یہ بھی ایک اطاعت ہے کہ خدا سے اس امر کی دعا مانگیں کہ اے اللہ تو ہکو دوزخ کے عذاب سے نجات دے۔

دوسری قسم کی دعا اس آیت سے لے کر تِلْكَ مِنَ النَّارِ جب انہوں نے اپنے پروردگار سے عذاب سے بچنے کی دعا مانگی تو عذاب سے بڑھ کر جو رسوائی کا عذاب ہے اس کا ذکر کیا اخراہ کے کئی معنی ہیں جو ایک دوسرے کے قریب قریب ہیں زبج کہتا ہے اخراہ کے معنی العباد کے ہیں جیسا کہ کہتا ہے اخروی اللہ العباد بعدہ یعنی اے اللہ تو ہکو دوزخ سے قیامت کے دن دوزخ سے دوسرے سے امانت کے ہیں یعنی ہکو قیامت کے دن رسوا مت کر شمر و بن مَدُوْیہ کہتے ہیں اخراہ اللہ کے معنی تصد اللہ کے ہیں یعنی اللہ تو ہکو ریزہ ریزہ مت کر ابن ابیاری کہتے ہیں ختری کہتے ہیں کسی چیز کے تلف ہو جانے کو یا حجت کے منقطع ہو جانے کو یا بلا میں پڑ جانے کو غرض کہ سب وجوہ ایک دوسرے کے قریب قریب ہیں صاحب کشاف کہتے ہیں اخریۃ ای البغیۃ فی اخراہ علماء نے اس آیت سے مستنبط کیا ہے عذاب روحانی اللہ واقعی ہے عذاب جسمانی سے کیونکہ آیت دلالت کرتی ہے کہ بعد عذاب نار کی رسوائی کا عذاب سب سے بڑا عذاب ہے غرض کہ یہ جملہ پہلو جملہ کی تاکید ہے کیونکہ جب دوزخ میں داخل ہونگے تو رسوائی ہوگی تو اے اللہ تو ہم کو دوزخ سے بچالے تاکہ ہم میں رسوائی نہیں ہو۔ ظالمین کا کوئی بچانے والا اور مددگار نہیں ہے یہاں پر ضمیر کی جگہ اسم ظاہر لایا گیا اسمین اس امر کو بتلایا گیا کہ رسوائی جو ظالمین اور مشرکین کے ساتھ منقص ہے ہکو اس سے بچالے۔

تیسری قسم کی دعا اس آیت سے لے کر اِنَّا سَمِعْنَا صَوَادًا یُنَادِیْ بِالْاِیْمَانِ اس آیت میں کہی گئی

کیونکہ دعائیں الح و زاری اور مبالغہ ایک مستحب امر ہے دوسرا جواب اس کا یہ ہے کہ مراد
 غفران سے اگلے گناہ میں اور تکفیر سے مراد جو آئندہ ہونے والے ہیں نیز اس جواب یہ ہے
 کہ مغفرت سمراد وہ گناہ جو توہین و تکبر ہوں اور تکفیر سے مراد جو گناہ اطاعت سے ڈبھپ جائیں
 یعنی اے مالک ہم کو ایسی اطاعت کی توفیق دے جس سے ہمارے اگلے گناہ معاف ہو جائیں
 وَقَوْلُنَا مَعَ الْكَافِرِينَ - ابراہیمؑ کی حج یا بار کی بیٹھے صالحین نیکو کار اس معیت میں مفسرین نے
 دو وجہیں بیان کی ہیں ایک تو معیت سے یہ مراد ہے کہ اے اللہ ہمارے عمل بھی مثل
 نیکوں کے اعمال کے کر دے تاکہ قیامت میں ہمارا بھی درجہ نیکوں کے درجے کے ساتھ ہو
 یعنی ہر کوئی نیک اعمال کی توفیق دے کہ ہم اس نیک اعمال پر مرہن جیسا کہ کہتے ہیں کہ اس
 مسئلے میں میں امام شافعی کے ساتھ ہوں یعنی اس مسئلہ کو بھی میں ویسا ہی مانتا ہوں جیسا کہ
 امام شافعی مانتے ہیں دوسری وجہ معیت کی یہ ہے کہ ہر کوئی نیکوں کا تابع اور ان کا مقلد کرے
 جیسے اُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَ
 الشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ اس آیت سے اہل سنت نے اس امر کو ثابت کیا ہے کہ حضور اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اصحاب کبار کے حق میں بھی مقبول ہے کیونکہ آیت
 اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ جب انہوں نے اللہ تعالیٰ سے گناہوں کی مغفرت طلب
 چاہی اور مغفرت میں کسی امر کی قید نہیں لگائی اور اللہ تعالیٰ نے فاسق ابواب کے لفظ ہی
 قبول فرمایا پھر جب انکی گناہوں کے معافی کے بارے میں مومنین کی شفاعت قبول کر لی
 گئی تو حضور اکرم سینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کیوں قبول کیا کیونکہ وہ شفاعت بدرجہ
 اولیٰ قبول کی جاسکتی ہے۔

چوتھے قسم کی دعا اِتِنَا مَا وَعَدْنَا عَلَى رُسُلَاتِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 اِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ اس دعائیں کئی مسائل میں (پہلا مسئلہ) اتنا
 ما وعدتنا میں مضامین مذمت کر دیا گیا ہے اسی علی السنۃ رسلک یعنی جو کچھ تو نے وعدہ

اپنے رسولوں کے زمان پر کیا ہے وہ ہکو عطا فرمایا اس کی تقدیر علی تصدیق رسولک یعنی جو کچھ وعدہ تو نے اپنے رسولوں کے تصدیق کرنے کے بعد کیا ہے کہ میں مصدقین رسولک اس طرح سے انعام دوں گا وہ ہکو عطا فرما۔

شعبہ ۱ جب یہ امر مسلم ہے کہ اللہ تعالیٰ وعدے کا خلاف نہیں کرتا۔ اور وعدہ خلافی اللہ تعالیٰ سے محال ہے یعنی ایفاء وعدہ اللہ تعالیٰ سے ضرور ہونے والا ہے پہر دعائے اسکی طلب کی ضرورت ہی کیا ہے

جواب شعبہ ۱ اس کے کئی جواب ہیں پہلا جواب تو یہ ہے کہ مقصود دعائے طلب فعل نہیں ہے بلکہ اوس سے مقصود اظہار عاجزی اور ذلت اور عبودیت ہے اور یہ مقام مرح میں واقع ہوا ہے جیسے کہتے ہیں الکیریم اذا وعد وفا کیونکہ بہت ساری باتوں کا ہکو حکم ہوا ہے کہ ہم خدا سے تعالیٰ سے انگین حالانکہ اون کا وجود ضروری ہے جیسے کہتے ہیں قل رب احکم بالحق کیونکہ اللہ تعالیٰ توحق کے ساتھ فیصلہ کرتا ہے پھر کہتا ہے کہ انا اللہ تو فیصلہ حق کے ساتھ کریہ کہنا بنا بر عاجزی اور عبودیت کے راہ سے ہیں۔

دوسرا جواب دوسرا جواب اس کا یہ ہے یہاں دعا طلب محال کے لئے نہیں بلکہ طلب توفیق طاعت اور طلب عصمت عن المعصیۃ کے لئے ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ اعلیٰ امت میں سے ہر ایک ذات کے اعتبار سے نہیں ہے بلکہ باعتبار انکے اوصاف کے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے پرہیزگار بدن سے وعدہ اوکی پرہیزگاری کی وجہ سے ثواب کا کیا ہے اور فاسقوں سے عذاب کا وعدہ بوجہ اوکی فسق کے کیا ہے پس اتنا ما وعدنا سے مطلب یہ ہے کہ اے اللہ تو ہکو ایسے اعمال کی توفیق دے جسکی وجہ سے ہم تیرے وعدے کے اہل ہو جائیں اور اے رب تو ہکو اون اغمال سے بچالے جن لعلل کی وجہ سے ہم عذاب اور رسوائی کے مستحق ہوں۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے مومنین سے وعدہ کیا کہ اون کو دنیا میں مدد دے گا

اور اذن کے دشمنوں کو مغلوب کر دینا گا تو انہوں نے اس امر کی تعمیل چاہی کہ اے اللہ ہمارے مدد کر اور دشمنوں کو ہمارے مغلوب کر۔ اور نکتہ اس آیت میں اس بات کا بھی ہے کہ آخرت کے منافع کو جو ہم طلب کر رہے ہیں تو وعدہ کی رو سے نہ استحقاق کی رو سے کیونکہ ایک لا تخلف الیعا داس امر پر دلالت کرتا ہے کہ حصول منافع کا مقصدی محض وعدہ ہے استحقاق نہیں۔

بلاغت تقدیم یا وعدہ تا ولا تخلف نا یہاں پر شعبہ یہ ہوتا ہے کہ جب ثواب حاصل ہو گیا اور خدا سے ایسا وعدہ کی درخواست کر لی گئی تو عذاب کا نہونا (خواہ وہ عذاب جسمانی ہو یا روحانی یعنی رسوائی) لاحق الہو گا پھر ثواب طلب کرنے کے بعد طلب عدم رسوائی کی درخواست بیکار ہوئی بلکہ اس آیت میں اول طلب ترک عذاب کی آیت ہوتی اوس کے بعد طلب ثواب کیا جاتا اس کے دو جواب ہیں پہلا جواب یہ ہے کہ یہاں طلب ثواب کو مشروط کر دیا گیا ہے ایسی منفعت کیساتھ جس میں تعظیم اور عزت بھی ہو کیونکہ اگر عذاب سے بچ رہے یا ثواب مل گیا لیکن رسوائی ویسی ہی رہی تو وہ ثواب کچھ زیادہ با وقعت اور خوش کنندہ نہیں ہوتا پس آیت دینا اتنا سے مراد منفعت ہے اور لا تخلف نا سے مراد تعزیر ہے یعنی اے مالک ہم کو منافع بھی دے جس کا تو نے ہم سے وعدہ کیا ہے اور ہم کو اوس منافع کے ساتھ عزت بھی دے

جواب ۱ دو سرا جواب اس شعبہ کا یہ ہے کہ مقصود اس دعا سے طلب توفیق طاعت ہے اور معصیت سے بچنا ہے اور اسی تقدیر میں نظم قرآنی کی خوبی بھی رکھی گئی ہے گویا امین یہ کہا گیا ہے کہ اے اللہ تو ہم کو طاعات کی توفیق دے اور جب ہم کو طاعات کی توفیق دیا تو پھر ہم کو اذن یا تون سے بھی بچائے جن باتوں سے ہمارے سب طاعات بے کار ہو جائیں اور ایسی باتوں سے جس میں رسوائی اور ہلاکت ہو اذن سے بھی ہم کو محفوظ رکھ خلاصہ یہ کہ اے اللہ تو ہم کو اپنی طاعت کی توفیق عطا فرما کیونکہ ہم طاعت پر بغیر تیری توفیق کے قدرت

بہنیں رکھہ سکتے اور جب ہکو توفیق اطاعت مرحمت ہو جائے تو اس اطاعت پر باقی رہنا اور ہمیشہ تیری اطاعت میں سرگرم رہنا اس میں بھی قوی مدد کر غرض کہ اس آیت میں اشارہ ہے کہ بندے کا کوئی فعل اور کوئی عمل اور کوئی لمحہ بغیر اطاعت اور توفیق الہی کے نہیں ہوتا پانچواں مسئلہ اس آیت سے یہ نکلتا ہے کہ بسا اوقات انسان گمان کرتا ہے کہ میں اعتقاد حق اور عمل صالح پر ہوں لیکن قیامت کے دن امر واقعی ظاہر ہو سکتا ہے جو کچھ اعتقاد اور عمل صالح اس کا تھا آیا وہ صحیح تھا یا اس کا عمل بالکل گناہ تھا پس وہاں جیب انفعال ستورہ کھل جاتے ہیں تو عدد درجہ کی پیشانی اور پوری حسرت نصیب ہوتی ہے غرض کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے عذاب جسمانی سے بچنے کی اور بعد اس کے عذاب روحانی جو رسوائی اور مذمت ہے اس سے بچنے کی تعلیم دی۔

لَنَّا
سَرَبْنَا آخِرُ جَنَّا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ
مِنْ لَدُنْكَ وَكِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا (نساء ۱۰-۱۱ ع)
ر (نساء ۱۰ ع) (ابتداء اسلام میں جب کفار قریش مکہ پر قابض تھے اور اون کے
باتون مسلمان ضعیف مرد اور مسلمان ضعیف عورتیں اور بچے ہمہ قسم کی کالیفات اٹھا
رہے تھے اس وقت اونہوں نے تنگ آکر یہ دعا مانگی اسے ہمارے مالک ہم کو
ایسی رستی سے نکال جہاں کے لوگ ظالم ہیں (یعنی کافر اور مشرک جو ہم پر ظلم کر رہے ہیں)
اون سے ہکو نجات دے اور ہماری حمایت کے لئے کسی کو اپنے جانب سے عالم اور
مددگار مقرر کر ف تمام مفسرین نے اس امر پر اجماع کیا ہے کہ ہذہ القریہ سے مراد
مکہ اور اہل سے مراد مشرکین اور کفار قریش ہیں کیونکہ مسلمان اونہیں کی وجہ سے اتسام
اتسام کی کالیفات میں مبتلا تھے مصیبتیں جھیلے جھیلے آخر تنگ آکر اونہوں نے یہ دعا
مانگی یہ ہمان پر جملہ امین ہذہ القریہ الظالم اہلہا میں شبہ یہ گزرتا ہے کہ جب الظالم قریش کی
صفت ہے تو الظالم کہنا چاہیے تھا کیونکہ صفت اور موصوف تذکرہ اور تائید میں ایک

ہوتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ صفت محال موصوف بہین ہے بلکہ متعلق موصوف ہے
یعنی اہل کی ہے اور ایسی صفت میں تطابق موصوف اور صفت میں ضروری نہیں اور اس سے مقصود
تخصیص اور تمیز ہے یعنی خاصہ ہر کون کو کون سے نجات دے جو عالم میں اہل لُتِّ لُکِّ
کی تفسیر میں ابن عباس یہ فرماتے ہیں کہ اے پروردگار ہمارے اوپر ایسے عالم کو مقرر کر جو ہمارے
دینی اور دنیوی مصالح کو ملحوظ رکھے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول کی جب مکر فرج ہوا حضرت
نے ان کے اوپر غثاب بن اسید کو حاکم بنایا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم والی امور ہوئے اور
غثاب آپ کے طرف سے مددگار مقرر ہوئے انہوں نے ایسا انصاف کیا کہ ہر سرکش کا
سر توڑا اور مخالفوں کی کمر توڑی رہے وہ اب بھی مسلمان مانگ سکتے ہیں جب کفار اور مشرکین
کے علم میں پہنچ جائیں

وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَوَلَّوْا أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا
مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ - رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ وَمَا
لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ
يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ (۱۱ ع مائدہ)

(۱۱ ع مائدہ) اور ان اہل کتاب میں سے جو مشائخ اور عالم ہیں جب اس کلام کو جو پیغمبر
و حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اترا ہے (یعنی قرآن شریف) سنتے ہیں تو تم اے محمد
دیکھتے ہو کہ وہ کی آنکھیں آنسو سے اہل کفر بہری ہیں حقانیت قرآن کو معلوم کر کے کہتے ہیں
اے ہمارے مالک ہم ایمان لائے تو ہوگو گواہوں میں لکھ لے (یعنی حضرت محمد کی امت
میں جو اگلی امتوں پر گواہی دیں گے) اور ہم اللہ پر کیوں ایمان نہ لائیں (یعنی ہوگو اللہ پر ضرور
ایمان لانا چاہئے) اور ہم قرآن کی جو حق ہے اس کی کیوں نہ تصدیق کریں (یعنی ہوگو قرآن
کی ضرور تصدیق کرنا چاہئے) اور ہم کیوں نہ اس امر کی خواہش کریں کہ اللہ ہوگو بھی نیک لوگوں
میں شمار کرے وہ اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ جب مسلمانوں کو کفار کو نہ

طرح طرح کی ایندائیں دینی شروع کیں تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ نجاشی بادشاہ حبشہ (جو نصیرانی تھا) وہ نیک اور منصف حاکم ہے۔ تم اس کی علداری میں چل جاؤ چنانچہ گیارہ مرد اور چار عورتیں جن میں حضور کی صاحبزادی رقیہ اعداؤن کے خاوند حضرت عثمان بن عفانؓ اور حضور کی بہو پی زاد بہائی زبیر بن عوامؓ بھی تھے ہجرت کر کے حبش چلے گئے یہ پہلی ہجرت کہلاتی تھی۔ پھر دوسرے دنے میں حضرت جعفر طیار بن ابی طالبؓ مع دیگر مسلمان حبش میں پناہ گزین ہوئے یہاں تک کہ ۸۲ھ میں حبشہ میں جمع ہو گئے کئی قریش نے انہیں یہاں بھی چین نہ لینے دیا حبشہ پہنچ کر نجاشی سے قسم قسم کی شکایتیں اور چغلیاں کہائیں کہ یہ لوگ بے دین ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اتنا کلام کہتے ہیں اور فساد پھیلاتے پھرتے ہیں اس پر نجاشی نے سب مسلمانوں کو بلایا حضرت جعفرؓ سب کے طرف سے دلیل ہوئے اور نجاشی کو دربار میں سورہ مہم پڑھ کر سنائی اور اپنے سچے عقاید ظاہر کئے اس پر نجاشی اور اس کی سب دبدبائی اور جو اہل انصاف نصاریٰ تھے روئے اور اسلام کی صداقت کے سب معقد ہو گئے جب نجاشی بادشاہ حبشہ کا انتقال ہوا اور مدینہ طیبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی آپ نے غایانہ اس کے جنازے پر نماز پڑھے وہ انکی آنکھیں حق کو سن کر ہوتی ہیں حالانکہ انکے ہمین بہت ہی بلکہ آنسو بہتے ہیں یہاں پہنچنے کی اسناد جو آنکھوں کے طرف کی گئی ہے وہ مجاز ہے جیسے کہتے ہیں بیا چہ ملک گیا حالانکہ بانی چہ ملک ہے نہ بیا غرض کہ بہت کثرت سے روئے ہما عروفاً من الحق اس میں دوزخ میں پہلا میں آیتا لے غایت کا ہے جو جیسی ہے یعنی حق کے پیمانے کی وجہ سے روئے اور دوسرا میں تبعیضیہ ہے یعنی بعض حصہ قرآن کو سن کر روئے اگر پورا سنتے تو معلوم نہیں کیا حالت ہوتی سمجھنا اہلنا سے مطلب یہ ہے کہ اس ملک جو کچھ ہم نے سنا اس کی ہم تصدیق کرتے ہیں اور اس امر کی گواہی دیتے ہیں کہ وہ حق ہے وقالنا کے دو مطلب ہیں ایک تو یہ کہ جملہ قطع کو حال دانا کا شیعہ میں اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ ہم کو کیا ہو گیا ہے کہ جو بات ہم کو ہمارے پروردگار کے طرف سے آئی ہے ہم اس کو

نہ مائیں حالانکہ ہم آزدو کرتے ہیں کہ ہمارا مالک ہر کوئی یک بختوں کے ساتھ جنت میں لے جائے یعنی جب ہر کوئی یوں کے ساتھ بہشت میں جاتے کی آرزو ہے تو ہر کوئی ضرور اشد اور اوس کے کلام پر ایمان لانا چاہیے اور اگر قطع کو جملہ عاطفہ ماننا کا شحیرائیں تو اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ ہر کوئی ہو گیا ہے کہ ہم اشد پر ایمان نہ لائیں اور تبلیث ہی پر اڑے ہیں اور پھر کوئی حق اس امر کی ہو کہ ہم جنت میں چلے جاویں یعنی یہ تو دیوانہ پن ہے کہ اشد اور اوس کے کلام پر ایمان بھی دلائل اور پھر بہشت میں جانے کی توقع رکھیں۔

قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْثَمَةَ اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا اَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُوْنُ لَنَا عَيْدًا اَوْ لَنَا وَآخِرَتَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَ اَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِيْنَ (سورہ مائدہ ۵۷) عیسیٰ علیہ السلام نے دعا مانگی اے اللہ ہمارے مالک آسمان سے کہانے کا ایک خوان ہم پر انا جس سے ہمارے اگلے پہلوں کی عید ہو اور جو تیری قدرت کی ایک نشانی ہو اور ہم کو رزق دے تو بہتر روزی دینے والا ہے و اللہ ہم کی اصل اور گندہ کی رہتا ندائے ثانی ہے تگن لکنا یہ صفت ہے مانندہ کی امر کا جواب نہیں ہم عیداً لاولنا و آخرنا کا مطلب یہ ہے کہ جس دن وہ خوان اترے ہم بھی اوس کی عظمت کریں اور جو ہمارے بعد آئیں وہ بھی اوس کی عظمت کریں غرض کہ وہ خوان اتوار کے دن انرا اسی واسطے نصاریٰ میں وہ دن عید کا ہے جو خیر وقت مقررہ پر بار بار آتی ہے اوسکو عید کہنے میں اور عید کو بھی عید اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ سال میں ایک دفعہ خوشی اور مسرت کو لیکر آتی ہے آیت مینڈ کا مطلب یہ ہے کہ وہ مانندہ تیری توحید کی نشانی ہو اور تیرے رسول کیلئے موجب تصدیق و ارزقنا کے معنی اے مالک تو ہم کو رزق دے کیونکہ تو اچھا روزی دینا والا اس ترتیب میں ایک طرح کا نال ہے وہ یہ کہ حواریوں نے اپنے درخواست میں اغراض دنیوی کو مقدم رکھا اور اغراض دینیہ کو مؤخر عیسیٰ علیہ السلام نے جب مانندہ سے سوال کیا تو اغراض دینیہ کو مقدم رکھا اور اغراض دنیویہ جو اکل و شرب ہے اوس کو مؤخر کیا اسکی

خواریون کا اور عیسیٰ علیہ السلام کا فرق معلوم ہوتا ہے اور اسی آیت سے مراتب درجات اور درجہ معلوم ہوتے ہیں کہ بعض جسمانی ہوتے ہیں اور بعض روحانی چونکہ عیسیٰ علیہ السلام دین میں صافی القلب اور موع منور تھے اس لئے صرف ذکر رزق پر اکتفا نہیں کیا بلکہ رزق کے طرف اپنی توجہ مبذول کر دی اور کہا انت خیر الازقین اس آیت میں نکات کشفیہ ہیں کہ اللہ ربنا سے پہلے ذکر حق سبحانہ تعالیٰ کی ابتدائی پہر ذات سے صفات کے طرف نظر انزال سے اعتقاد کیا یہ ترکون لنا عیثیٰ الا وینا و آخر تا اشارہ ہے کہ موع نعمت کے ساتھ خوش ہوئی ہے کیونکہ نعمت جو صادر ہوتی ہے وہ منعم سے صادر ہوتی ہے اور لفظ منک اشارہ ہے کہ وہ ماندہ اصحاب نظر استدلال کے لئے محبت ہو۔

ذکر نزول ماندہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس عاجزی اور خوبی کے ساتھ دعا مانگی کہ نو ما قبول ہوئی چنانچہ انکو مکتوبی دیکھتے امد نے آسمان سے ایک سرخ خوان دو بادلوں کے درمیان اتار آیا عیسیٰ علیہ السلام روئے اور اسوقت آپ نے یہ دعا پڑھی اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ فِیْ مِیْنِ الشَّاکِرِیْنَ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا مَثَلَةً وَتَعْقُوبَةً پھر آپ نے قرآن میں جس شخص کے اعمال تم میں اچھے ہوں وہ اس کو کہوئے شمعوں نے کہا آپ ہی اس کو کہو لیکن تو انسب ہو عیسیٰ علیہ السلام نے وضو کر کے دو رکعت نماز ادا کی اور روئے بعد اوس کے اوس خوان کی بستنی کھلی دیکھا تو اوس میں بیہوشی ہوئی پھیلی تھی نہ اوس میں کسی قسم کا تاتہا اور نہ اوس پر کسی قسم کے گہی کے چیتے تھے اوس کے سر پر نہک رکھا ہوا تھا اور اوس کی دم کے پاس سرکہ اور اطراف کچھ بقولات مثل بودینہ وغیرہ کے تھا اوس میں پانچ روٹیاں تھیں ایک پر زیتون دوسرے پر شہد تیسرے پر گہی چوتھے پر یوس پانچویں پر بیہونا ہوا گشت شمعوں نے کہا یا مرجع الحق یہ دنیا کا کہانا ہے یا آخرت کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا نہ یہ دنیا کا کہانا ہے نہ آخرت کا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے اختراع کر کے بھیجا ہے جو تم مانگتے تھے اب اوس کو شکر گزاری کیساتھ کہا تو اس پر بعض حواریں نے کہا اس سے بڑھ کر کوئی اور نشانی

دکھلائے آپ نے اس مچھلی سے کہا تو اللہ کے حکم سے زندہ ہو جاوہ زندہ ہو گئی پھر آپ نے کہا تو اصلی حالت پر پھر مر جاوہ مگر گئی پھر وہ خوان ادٹھایا گیا اوس کے بعد اللہ تعالیٰ کی نافرمانی بعض لوگوں نے شروع کی اللہ تعالیٰ نے اوکو سورا اور بندہ رسن کی صورت پر مسخ کر دیا اور اللہ تعالیٰ کیوں عذاب کرتا جبکہ خود فرمایا تھا کہ جو کفران نعمت کریگا ہم اوسکو ایسا سخت عذاب دیں گے جو کسی کو نہ دیا ہوگا

قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (اعراف ۷۷) جب آدم اور حوا جنت سے نکالے گئے تو کہنے لگے اے ہمارے مالک ہم نے اپنے نفسوں پر آپ ظلم کیا اگر تو ہم کو نہ بخشے اور ہم پر رحم نہ کرے تو بے شک ہم ٹوٹا پانے والوں میں سے ہونگے ف یہ عجلہ عجلہ ستافہ ہے گویا یہ جملہ ایک سوال مقتدر کا جواب ہے یعنی جب جنت سے آدم و حوا نکالے گئے تو انہوں نے کیا کہا اوس کا یہ جواب ہے کہ انہوں نے یہ دعا مانگی اور اس امر کا اعتراف کیا کہ ہم نے اے یاری تعالیٰ جس درخت سے تو نے نہ کہا نے کو کہا تھا ہم نے کہا یا ہم نے اپنے نفس پر آپ ظلم کیا کیونکہ تیرا کہنا نہ مانا پھر کہا اے مالک اگر تو ہم کو نہ بخشے اور رحم نہ کرے تو ہم بڑے ٹوٹے میں پڑ جائیں گے امام حسن علیہ السلام فرماتے ہیں کہ خلق آدمین بد نکلات سے مروی ہیں کہ اساتہ میں جو آدم نے خدا سے سیکھ لئے ہے اس سے بعض لوگوں نے یہ نکالا ہے کہ انبیاء سے گناہ صادر ہو سکتے ہیں لکن اسکا جواب امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں سورہ بقرہ میں فرمادیا ہے کہ آدم و حوا سے جو گناہ صادر ہوا تھا وہ نبوت سے قبل ہوا تھا اور آدم علیہ السلام کو نبوت اس کی بعد ملی ہے اور اسکا کچھ مختصر جواب ہم نے اپنی کتاب

تعلیم العقایین ہی دیا ہے
قَالَ لَوْ كُنَّا نَرَىٰ جَهَنَّمَ كَمَا نَبْهَتُكُمْ عَلَيْهَا لَقَدْ قَدْ جَعَلْنَا مَعَ الْقَوْرِ الظَّالِمِينَ (اعراف ۷۷) جب ان
اعزازیوں کی نگاہ میں اصحاب دوزخ کی طرف پھیر دی جائیں تو وہ زخیوں کو دیکھ کر کہیں گے کہ

اے پروردگار ہم کو ظالمین میں مت کر ف یہ مقولہ اصحاب اعراف کا ہو گا کہ جب وہ دوزخ کو
 دوزخ میں جلتے ہوئے دیکھیں گے تو کہیں گے اے مالک ان بے انصافوں کے ساتھ ہرکوت کر
 اب اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں کہ اصحاب اعراف کون ہیں سب سے زیادہ صحیح قول
 یہ ہے کہ اصحاب اعراف وہ لوگ ہیں جنکی نیکیاں اور برائیاں وہ ننان برابر ہوں بعضوں نے
 کہا مشرکوں کے نابالغ بچے بعض کہتے ہیں فرشتے بعضوں نے کہا جو سب سے پہلے بہشت میں
 جائیں گے بعضوں نے کہا وہ لوگ کہ جنکے مانباپ میں سے کوئی راضی ہو اور دوسرا ناراض
 ایک حدیث میں آیا ہے کہ اعراف والے وہ لوگ ہوں گے جن کا آخر فیصلہ ہو گا اللہ تعالیٰ
 اعلان سے کہو گا کہ تم نیکیوں کی وجہ سے دوزخ سے بچ گئے مکن اس قدر نیکیاں نہیں ہیں کہ
 تم بہشت میں جا سکو مکن اچھا میں نے تم کو اب آزاد کر دیا اب تم بہشت میں جہاں چاہو رہو
 عتقاۃ میں۔

رَبَّنَا أَنْفِجْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ

(اعراف ۱۱۷) اے ہمارے مالک ہم میں اور ہماری قوم میں حق کے ساتھ فیصلہ کرالانکہ
 تو اچھا فیصلہ کرنے والا ہے ف یہ دعا شعیب علیہ السلام نے اس وقت کی جبکہ وہ
 اپنی قوم سے ناامید ہوئے اور ان کو یقین ہو گیا کہ اب وہ ایمان نہیں لائیں گے۔ قرآن نے
 کہا ہے کہ اہل عمان قاضی کو فاتح کہتے ہیں زبج نے کہا انفع سینا کہ معنی اظہر اظہر نالینے
 اے اللہ ہم کو ان کافروں پر غالب کرتا کہ امر حق اچھی طرح کہل جائے کیونکہ ان میں سے
 ایک جماعت جو ایمان لے آئی خود اوںہوں نے دعا کی تھی کہ تم صبر کرو تاکہ اللہ تعالیٰ خود
 فیصلہ کرے گویا اوںہوں نے اللہ سے اس امر کو طلب کیا کہ اے اللہ تو کافروں پر عذاب
 نازل کر کے ہمارا بدلہ لے لے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انکی دعا قبول کر لی وہ ہشون
 کے بل بیٹھے ہوئے تھے کہ اللہ کا عذاب نازل ہو گیا (یہ دعا بھی جب انسان اپنے
 قوم کے ظلم سے عاجز ہو تو مانگ سکتا ہے۔

رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ (اعراف ۱۴۷)

اے ہمارے پروردگار ہم پر صبر کی کچھالیں اونٹیل دے اور ہم کو حالت اسلام پر وفات دے۔ یہ دعا جادوگن فرعون نے اس وقت مانگی جب موسیٰ علیہ السلام کے عصا کے سانے اذن کا جادو ملیا میٹ ہو گیا اور فرعون نے جب دیکھا کہ سب جادوگر موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آئے تو انکو عذاب دینو کی دہکی دی اور انہوں نے عذاب فرعون پر ثابت قدم رہنے کی یہ دعا مانگی اے مالک ہم کو مصائب پر صبر کی توفیق دے یعنی صبر کامل عطا فرما اور ہمکو حالت اسلام پر رہا رہنے ہم مرتے دم تک اسلام پر ثابت قدم رہیں نہ ہم دین اسلام سے پھرتے نہ اوس کو بدلیں اور نہ فرعون کے دہکیوں سے ایمان کو اپنے ڈالوان ڈول کریں۔

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي الْيَتِيمَ
قَالَ كُنْ تَرَاهُ فَوَلَّىٰ الْيَتِيمَ قَالَ لِي بِمَا كُنْتُ يُتِيمًا وَأَهْلِي بِهِ أَكُنْ لَكَ تَبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ (اعراف ۱۴۸) ترجمہ اور جب

موسیٰ ہمارے (مقرر شدہ) وقت پر دکوہ طویہ آئے اور موسیٰ کے مالک نے اذن سے باتیں کی۔ تو موسیٰ نے کہا مالک میرے اپنا دیدار مجھے دیکھا میں ایک نظر تجھکو دیکھوں۔ خدا نے فرمایا تم مجھکو (اس دنیا کی آنکھ سے) ہرگز نہ دیکھ سکو گے (اگر ایسا ہی ہو تو آندہ) تو خیر اس پہاڑ کی طرف نظر کرو اگر وہ اپنی جگہ پر تھا رہے تو تم مجھکو آندہ دیکھ سکو گے پھر جب موسیٰ کے مالک نے پہاڑ پر تھلی کی تو اوس کو چکنا چور (ریزہ ریزہ) کر دیا اور موسیٰ یہ ہوش ہو کر گر پڑے جب ہوش آیا تو کہنے لگے مالک تیری ذات (سب صبیون سے) پاک ہے میں تیری (بارگاہ میں) تویہ کرتا ہوں اور میں اس زمانے میں سب سے پہلے یقین لانا ہوں۔
ف موسیٰ علیہ السلام جو وقت مقررہ پر آئے وہ دن جمعرات عرفہ کا دن تھا اور توریت موسیٰ علیہ السلام کو جمعہ کے دن دسویں ذی الحجہ کو ملی خدا سے کلام کرنے کا مطلب یہ ہے

کہ خداوند تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بلا واسطہ کلام کیا اور حجاب سب ادا ہوا
 دیا گیا۔ معتزلہ اور جہمیہ نے اس آیت کی تاویل کی ہے حالانکہ تاویل کی ہی طرح بتی نہیں
 ادبہوں نے تاویل یہ کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی چیز میں بات کرنے کی قوت پیدا کر دی
 تھی اور یہ محض غلط ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو اس میں موسیٰ کی فضیلت ہی کیا ہوتی اس سے
 پہلے بھی موسیٰ جن لوگوں سے باتیں کرتے تھے ان سب میں اللہ تعالیٰ نے بات کرنے کی
 قوت پیدا کر دی تھی وہ سری خرابی یہ انگریزوں کی ہے کہ ہم سب لوگ بھی موسیٰ کے برابر ہوتے
 جاتے ہیں کیونکہ ہم جن جن سے باتیں کرتے ہیں ان سب کو اللہ نے بات کرنے کی طاقت
 دی ہے افسوس ہے کہ یہ گمراہ فرقے اللہ کے کلام کی ایسی تاویل کریں جس سے سارا
 مطلب بگڑ جائے یہ تاویل نہیں صرف تحریف ہے جیسا کہ یہود و توریت شریف میں کیا کرتے
 تھے ان احمقوں کو اتنی بھی سمجھ نہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کسی چیز میں بات کرنے کی طاقت پیدا
 کر دی تھی اور اس نے حضرت موسیٰ سے بات کی تو وہ چیز یہ کیونکر کہہ سکتی تھی کہ میں اللہ
 رب العالمین ہوں دوسرے یہ کہ جب اللہ کو کسی چیز کے ذریعہ سے بات کرنا منظور تھا تو
 اس کی تکلیف کی کیا ضرورت تھی حضرت جبریل موجود تھے اور اللہ تعالیٰ کا پیام سن سکتے
 تھے اور پھر اللہ تعالیٰ کو کیا مجبور ہی تھی کہ وہ دوسرے کے ذریعہ سے بات کرنا کیا وہ خود
 بات نہیں کر سکتا تھا اہل حدیث کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بات کرتا ہے اور اس کے
 کلام میں آواز اور حروف دونوں ہیں وہ ہر زبان اور ہر لغت میں کلام کر سکتا ہے اور
 توریت اور زبور اور قرآن کے الفاظ خود اس کے کلام میں اور تمام آیات اور احادیث
 سے بھی ثابت ہوتا ہے اور جس نے اس کے خلاف کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 کا کلام کلام نفسی ہے یا اس کے کلام میں آواز اور حروف نہیں یا اس کا کلام غیر حسی
 یا وہ انزل سے اب تک یکساں کلام کر رہا ہے اس کے پاس ایک دلیل بھی کتاب و سنت
 سے نہیں ہے سوائے اس کے کہ چند معقولی باتیں جو سراسر نامعقولیت سے بھری

ہوئی ہیں پیش کی جاتی ہیں اور کتاب و سنت سے کوئی دلیل نہیں لائی جاتی رہے بہلا
ایسی باتیں کون سے تمام اہل حدیث اور سلف صالحین اور صحابہ اور تابعین کا یہی تہمت ہے
کہ اللہ تعالیٰ جب اور جس وقت چاہے اور جس زبان میں چاہے بات کرتا ہے اور
اوس کے کلام میں آواز اور حروف و دونوں ہیں اور اوس کے بندے اور فرشتے اوس کا
کلام سنتے ہیں اور دوسروں کو سناتے اور پہنچاتے ہیں اور یہ کلام اللہ تعالیٰ کا ایسا نہیں ہے
جیسا کہ سنکر سمجھتے ہیں کہ وہ مخلوق ہے لینے کسی چیز میں وہ کلام پیدا کرتا ہے بلکہ یہ کلام
خاص اوس کی صفت ہے اور اوس کی ذات اور صفت کے طرح غیر مخلوق ہے جب
موسیٰ علیہ السلام نے اللہ سے بلا واسطہ باتیں کی تو اودن کا اشتیاق اور بڑھ گیا درخت
کرنے لگے کہ اے مالک میں چاہتا ہوں کہ اس دنیا کی آنکھ سے تجھے دیکھوں حضرت
موسیٰ علیہ السلام نے جو اس امر کی خواہش کی اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا دیکھنا محال
نہیں ہے کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ کا دیکھنا محال ہوتا تو وہ خواہش کیوں امر محال کی کرتے۔
لَنْ تَرَانِي کا مطلب یہ ہے کہ جب تک تم دنیا میں زندہ ہو مجھ کو نہیں دیکھ سکتے لیکن آخرت
میں اللہ تعالیٰ کا دیدار صحیح احادیث سے اور قرآن سے ثابت ہے لَنْ تَرَانِي میں لَنْ تَبْصِرُونِ
نہیں ہے بلکہ لَنْ تَأْكِدِي ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں یہودیوں کے حق میں
کہا وَلَنْ تَبْصِرُونَهُ اَبَدًا یعنی وہ موت کی خواہش ہرگز نہ کرینگے حالانکہ قیامت میں تو سب کافر
موت کی آرزو کرینگے۔ معتزلہ اور جہیمہ اور امامیہ نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار
ممکن نہیں ہے اون کی سزا اس سے کیا بڑھ کر ہوگی کہ وہ اس دیدار سے محروم رہینگے۔ خدا
تعالیٰ کا دیدار انشاء اللہ ہم دیکھینگے وَنُحْيِيكَ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةً اِلٰى رَبِّكَ نَاظِرَةً پھر
جب موسیٰ نے یہ کہا کہ اللہ تو اپنا دیدار دیکھا اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ان آنکھوں سے تم
دنیا میں مجھے نہیں دیکھ سکتے خیر اگر تم کو آرزو ہے تو ہم اس پہاڑ پر جلوہ افروز ہوتے ہیں
یعنی یہ امید ہے کہ تم دیکھ سکو گے پہاڑ کے برابر تم مضبوط نہیں ہو۔ صلیح کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ

نے اپنے خاص نور میں سے ایک ذرا سا تور اوس پہاڑ پر ڈالا بعضوں نے کہا کہ ایک سوئی کے ناکے برابر تھا صحیح حدیث میں ہے کہ آپ نے یہ کیت پڑھی اور اگھوٹے ٹھیک ٹھیک پور پر رکھا لیکن اپنا نور اس پہاڑ پر ڈالا ابن عباس نے کہا کہ ایک چنگی لگا کر ناخن برابر اوس پہاڑ پر تجلی ڈالی سہل بن سعد نے کہا ستر خرار پردوں میں سے درم برابر نور اس نے ظاہر کیا ایک حدیث میں ہے کہ اللہ جل شانہ ستر خرار پردوں میں ہے اگر ان پردوں کو لوٹھا دے تو اوس کے چہرے کی جہلک سے تمام چیزیں جل جائیں مہر نقابے روئے جانان را نقابے دیگر است

ہر حجابے را کہ طے کر دی حجاب دیگر است

غرض کہ موسیٰ علیہ السلام دوسرے روز تک بیہوش رہے بعضوں نے کہا کہ مر گئے پھر اللہ تعالیٰ نے زندہ کر دیا۔ سبحانک کے معنی یہ نہیں لیکن میں نے تیری عبادت کے بغیر جو تیرے ربوبیت کی درخواست کی میں اس تصور کی معافی چاہتا ہوں اور مجھے ہر عیب سے مبرا پاک سمجھتا ہوں قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلَا تَجْعَلْ لِي ذَنْبًا مِّنْ ذٰلِكَ اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِيْنَ (اعراف ۷۷) موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ اے میرے مالک تو میرے اور میرے بھائی دونوں کے قصور کو معاف کر دی اور ہکلو اپنے (احاطہ) رحمت میں لے لے کیونکہ تو بڑا رحم کرنے والا ہے جب موسیٰ علیہ السلام کو وہ طور پر توریٹ لیتے گئے تو اپنے طرف سے اپنی بھائی ہارون کو جانشین کر گئے جب وہاں سے توریٹ کی تختیاں لیکر واپس ہوئے تو اپنی قوم کو دیکھا کہ سامری کے درغلانے پر گوسالہ پرستی کر رہے ہیں یہ دیکھ کر موسیٰ کو اپنے بھائی ہارون پر غصہ آگیا تختیاں غصے میں نیچے چلک دین بھائی کے چھوٹے پلڑے کو مارنا چاہتے ہارون نے کہا کہ میرے مان جائی بھائی میں کیا کروں ان سب لوگوں نے مجھ کو کم زور سمجھا اور قریب تھا کہ مجھے مار ڈالیں اب ہکلو مار پیٹ کر دشمنوں کو ہنسسی کا موقعہ نہ دیجئے موسیٰ کو

یہ سکر رم آگیا اور حالت غضب میں جو تختیان توریت شریف کی نیچے ڈال دین بہتین ادب بہائی کے مارنے پر مستعد ہو گئے تھے اس تصور کی خدا سے معافی مانگنے لگے اور اس دعا میں اپنے بہائی کو بھی شریک کر لیا تاکہ وہ بھی راضی ہو جائیں کیونکہ اون سے بھی ایک طرح سے تصور ہو گیا کہ وہ جو سالہ پرستی دیکھتے ہی یا تو اس پچہرے کو توڑ ڈالتے یا صاف الٹا کر کے اون لوگوں سے الگ ہو جاتے غرض کہ اس تصور میں اون کے طرف سے بھی معافی چاہی اور رب اغفر لی دلائی کہا پھر کہا اے مالک تو ہم کو اپنی رحمت واسعہ میں لے لے کیونکہ تو بڑا رحم الرحیم ہے اس جملہ سے یاد کرنا گویا نکتہ ہے ترغیب دعا کا کیونکہ رحیم ہی سے رحمت اور شفقت اور انعام مقصد کی امید ہوتی ہے۔

أَنْتَ وَلِيْنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ
وَأَكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هَذَا
الْيَوْمَ رَاِعُونَ (۹۷ ع) یہ دعا موسیٰ علیہ السلام نے اس وقت مانگی جبکہ موسیٰ علیہ السلام دوبارہ کوہ طور پر شہر آدمیوں کو منتخب کر کے اپنے ساتھ لے گئے تاکہ انکی غیبت میں قوم نے جو گو سالہ پرستی کی تھی اون کے طرف سے معذرت کریں یا ایک نزلے لے لے اونکو گھیرا اور اس کی وجہ یہ تھی کہ اونہوں نے درخواست کی تھی کہ ہم اٹھ کر اصبحت جب ہی کرینگے جب تک کہ ہم اس کو علانیہ نہ دیکھیں بعض کہتے ہیں کہ ان لوگوں نے جو سالہ پرستی خود تو ہنسن کی لکن منع ہی نہیں کیا چپ رہے اس گستاخی کی سزا میں نازلے نے کہیں لگنی آدمی مر گئے تب موسیٰ علیہ السلام نے تضرع کے ساتھ جناب باری میں عرض کیا کہ اے مالک کیا تو ہم کو بھی دوسروں سے ساتھ بعض بے وقوفوں کے کرتوت پر ہلاک کر دیگا یہ تو تیری محض آزمائش ہے جس کو تو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے اور جسکو تو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے تو ہی ہمارا مالک اور کار ساز ہے ہمارے قصوروں کو معاف کر دے اور ہم پر رحم کر اور تیری جناب سب بخشنے والا میں بہتر ہے اس دنیا میں

ہمارے لئے پہلانی لکھ دے (مثلاً تندرستی مالداری) اور آخرت میں بھی رحمت اور

دہان کی نعمتیں بھوکو عطا فرما) ہم سب باتوں کو چھوڑ کر) تیرے طرف رجوع ہو گئے۔

ف اس آیت میں دلی سے مراد یہ ہے کہ تو ہی سب امور کا متکفل ہے انت کی

تقدیم حصر کے لئے ہے یعنی تیرے سوا کوئی ہمارا کار ساز نہیں و احسنائے مطلب

یہ ہے کہ جب تیری رحمت وسیع ہے تو ہم کو بھی اپنے سایہ رحمت میں لے لے۔ دنیا میں

بہتری لکھ دے اس کا مطلب یہ ہے کہ بھوکو دنیا میں اعمال صالحہ کی توفیق دے یا

فیوی نعمتون کا فیضان جاری کرتا کہ ہم دنیا میں عیش و آرام سے رہیں اور آخرت

میں بھی بھوکو جنت سے سرفراز فرما جملہ انا بدنا ایک علت ہے اپنے پہلے جملہ کی بغیر

ہم مغفرت اور تیری رحمت کا سوال اس لئے کر رہے ہیں کہ ہم اپنی گمراہی کو چھوڑ کر

تیرے حضور میں حاضر ہو گئے ہیں۔

فَقَالُوا سُبْحٰنَ اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً يَّمُوتُ الْمُظْلِمِينَ

وَنُخَيِّرَ اَبْرٰهِيْمَ مِّنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِيْنَ - (یونس ۱۰)

ادھوں نے کہا ہم نے اللہ پر بہروسہ کیا (اور گئے یہ دعا کرنے) اے ہمارے

پروردگار ہم کو ظالم لوگوں کے ظلم کا نشانہ نہ بنا اور اپنی رحمت سے ہم کو کافروں

کے پنجے سے نجات دے ف جب موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے کہا کہ تم اگر

مسلمان ہو تو اللہ پر بہروسہ رکھو اس کے جواب میں بنی اسرائیل نے کہا ہم نے اللہ

ہی پر اپنا بہروسہ کیا۔ اللہ پر اعتماد کرنے کے بعد ادھوں نے دو قسم کی دعا مانگی

ایک میں بنی کا صیغہ ہے دوسرے میں امر کا صیغہ۔ مطلوب اول دعائیں حفاظت

وین ہے اور مطلوب ثانی دعائیں حفاظت دنیا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً کے کئی مطالب ہیں

ایک تو یہ کہ ہماری وجہ سے فرعون اور اس کی قوم کو فتنہ میں نہ ڈال کیونکہ اگر تو انکو ہم پر

مسلط کر دے گا تو ان کو یہ خیال ہو جائیگا کہ اگر بنی اسرائیل حق پر ہوتے تو وہ کیوں مغلوب ہو

اون کا غلبہ اس امر کو بتلایا ہے کہ وہ حق پر ہیں اور ہم باطل پر اس کی وجہ سے اور کفر پر ہمارے
 کئے ہوئے پڑے رہینگے پس اون کا ہم پر مسلط ہونا خود اون کے لئے سبب فتنہ ہو گا دوسرے
 مطلب یہ ہو گا اگر تو اون کو ہم پہلے کر دیا تو وہ آخرت میں ہم کو تکلیف دینے کی وجہ سے عذاب شدید
 کے مستحق ہوئے پس اس کے لئے بھی نشانہ فتنہ ہم ہی ہونگے تیسرا مطلب یہ ہے کہ اون کو ہمارے لئے
 محل عذاب نہ کرنا کہ وہ ہم کو تکلیف دین چوتھا مطلب یہ ہے کہ یہاں فتنہ سے مراد مفتون ہے
 جیسے خلق کے معنی مخلوق اسے لاجتہاد مفتوتین لینے لوں گے ہم پر غالب مت کرنا کہ وہ ہم پر
 غلبہ حاصل کر کے ظلم کریں اور ہم کو دین حق سے پھیر دیں اور یہی وجہ سبب میں عمدہ ہے و نجنا
 میں اپنے نجات کی دعا کی کہ ہمارے جسموں کو کفار کی سختیوں سے بچائے یا ہم جو فرعون کے
 ظلم و ستم میں بہنس گئے ہیں کچھ کر نہیں سکتے اس عذاب سے ہم کو نجات دے پہلے دعا
 کی تقدیم اس امر کو بتلایا ہے کہ دین کو دنیا پر ترجیح ہے کیونکہ اگر کفار کا تسلط ہو جائے گا
 تو ہمارا دین ضائع ہو گا اور وہ کفر پر اڑے رہینگے تو تو ایسا کہ کہہ ہمارے دین اور دنیا دونوں
 کی حفاظت کر۔

وَلَا تَدْعُ نَوْحَ رَبِّكَ فَقَالَ رَبِّ اِنَّ ابْنِي مِنْ اَهْلِيْ وَاِنَّ وَعْدَكَ
 الْحَقُّ وَاَنْتَ اَحْكَمُ الْحَاكِمِيْنَ (ہود ۴۴ ع) اور نوح علیہ السلام نے
 اپنے پروردگار کو اس طرح سے کہہ کر پکارا کہ اے میرے مالک میرا بیٹا بھی میرے
 گھبرانے سے ہے اور اب تو نے وعدہ کیا تھا کہ کشتی میں حیوانات میں سے جوڑہ جوڑہ
 رکھ لو اور اپنے گھرانے کے لوگوں کو بھی بٹھالو اور نیز وعدہ سچا ہے اور تو بہت عمدہ
 انصاف کرنے والا ہے پس جب میرا بیٹا میرے گھرانے سے ہے تو اے مالک
 او کو بھی نجات دیجئے فقال کا جملہ تفسیر ہے نادی کی۔

قَالَ رَبِّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ اَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِيْ بِهِ عِلْمٌ
 وَلَا اَتَعَفَّرُ لِيْ وَتَرْتَحِمْنِيْ اَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِيْنَ (ہود ۴ ع) تو نے

عرض کیا کہ اے میرے مالک میں ایسے امر کی درخواست کرنے میں جس کی مصلحت کا مجھے علم نہیں ہے تیری پناہ مانگتا ہوں اگر تو میرے اس قصور کو معاف نہیں کرے گا اور مجھ پر رحم نہیں کرے گا تو میں نقصان پانے والوں میں ہو جاؤں گا فوج علیہ السلام نے اس دعا میں انجبار بھی کیا اور اعتذار بھی اختیار اس امر کا کہ آئندہ سے میں ایسی درخواست کو جس کی مصلحت مجھے معلوم نہیں ہے نہیں کروں گا پھر اپنے فعل ماضی کی معذرت چاہی یعنی یہ جو مجھ سے تصور ہو گیا کہ میں نے اپنے بیٹے کے نجات کا سوال بے موقع کیا اس کو معاف کر دیجئے اگر معاف نہ کر بیٹے تو میں بہت ہی خسارے میں پڑ جاؤں گا اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حقیقت تو یہ دو باتوں کو چاہتی ہے ایک ترک گناہ دوسرے ماضی کے قصور پر ندامت چنانچہ لا تغفر لی ویرحمی ایشامہ اسی امر کے طرف کر رہا ہے غرض کہ فوج علیہ السلام نے اس مکمل خداوندی کو اگر کہ جس امر کے مصلحت سے ہم واقف نہیں ہو ا سکے ہم سے مست پوچھو قبول کر لیا اور پھر اس میں خدا ہی سے التجا کی کہ اے میرے مالک میں ایسے بے جا سوالات سے اعتذار نہیں کر سکتا جب تک کہ میری مدد نہ ہو۔

رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَاوِيلِ الْأَحَادِيثِ
فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيَّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
تَوْفَّقْنِي مُسْلِمًا وَالْحَقِّقْنِي بِالصَّالِحِينَ (یوسف ۱۱۷)

اے میرے مالک تو ہی نے مجھے حکومت سے حصہ دیا اور خوابوں کی تعبیر بھی مجھ کو سکھائی اے آسمان و زمین کے پیدا کرنے والے تو ہی دنیا اور آخرت میں سب کاموں کا بانی والا کارساز ہے۔ مجھ کو اپنے فرمانبرداری کی حالت میں دنیا سے ادھتالے اور نیک بندوں میں مجھے ملا دے فانیہ دعا حضرت یوسف علیہ السلام نے آخر عمر میں مانگی اگرچہ موت کی دعا مانگنا منع ہے لیکن حضرت یوسف علیہ السلام بغیر مناسبات ملاقات جناب باری اور صالحین سے ملنے کی غرض سے التجا کی مِنَ الْمَلِكِ میں من تبسعی فیہ ہے یعنی بعض

حصہ ملک کیونکہ اون کو ساری دنیا کی حکومت نہیں ملی تھی صرف ملک مصر کے حاکم تھے
 (ملک) کہتے ہیں کہ جس سلطنت میں سیاست اور تدبیر کرنے کا پورا اختیار ہو میسق
 تاویل الاحادیث میں تو بعضوں نے من منیبہ لیا ہے جیسے فاجتنبوا الرجس من الاوثان
 بعضوں نے من زایدہ کہا ہے بعضوں نے من تبعیضہ لیا ہے کیونکہ پورا علم تاویل اونکو
 نہیں تھا بعضوں نے کہا نہیں من تاویل الاحادیث سے مراد مطلق علم و فہم ہے فاعلم
 السموات والارض کی تقدیر یا فاعلم ہما ہے تو فتنی سے اہل سنت کے استدلال
 کیا ہے کہ ایمان بھی اشرہ کی طرف سے ہے کیونکہ اگر اسلام کا حصول اور اوس کا
 بقائندہ ہی کا فعل ہوتا تو اوس کو اللہ سے طلب کرنے کے کیا مٹے کیونکہ وہ تحصیل
 حاصل ہے اس کی ایسی مثال ہوئی ہے کہ جو شخص کسی سے ایسے کام کرنے کے لئے کہے
 کہ جو کرتا نہیں فعل من لا یفعل اس پر معتزلہ یہ اعتراض کرتے ہیں کہ جب ایمان ہی اللہ
 ہی کے طرف سے ہے تو پھر بندے سے کیوں کہا جاتا ہے کہ تو کیا لاکھ وہ تو کرتا نہیں
 اس کا جواب اہل سنت معارضہ بالمثل کی راہ سے دیتے ہیں کہ اگر تحصیل ایمان اور
 بقا علی الایمان بندہ ہی کا فعل ہے اور اللہ کا فعل نہیں ہے تو پھر اوس سے طلب کرنے
 کے کیا مٹے معتزلہ میں سے جہاں اور کبھی اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ تو فنی مسلمان کے مٹے
 یہ ہیں اَطْلُبُ اللُّغَةَ فِي الدِّفَاعَةِ عَلَى الْإِسْلَامِ لَيْتَنِي مِّنْ أَكْبَرِ الْمَرْبِیِّیْنَ یَا تَوَفِّقْ سَعِیَّ
 چاہتا ہوں کہ میں اسلام پر قائم رہوں اور اوس پر مردن اہل سنت کہتے ہیں کہ یہ جواب
 بہت ضعیف ہے کیونکہ سوال تو اسلام پر واقع ہوا ہے اور اوس اسلام کو لطف پر محمول کرنا
 ظاہر اہل سنت سے مطلب کو بے ہر ناست ہے اور دوسرے یہ کہ جو کچھ بندہ اپنے مقصد و مرے
 کرتا ہے تو سب اوس کا لطف ہے تو پھر وہ اشرہ کی کا فعل ہوا بندہ کو کچھ بھی دخل نہیں ہے
 غرض کہ اہل سنت کا مذہب حق ہے۔

شعبہ ۱۱ اس میں ایک فہم یہ گذرتا ہے کہ جب انبیاء اس امر کو جانتے تھے کہ وہ اسلام پر

مرتبہ کو پہرہ و عاقلانہ تحصیل حاصل ہے

جواب شہید مسلمان کی حالت کمالیہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام کا اس طور پر مطیع اور متہد اور جبرائیل کے اور کچھ قدم اور اس کا دل اذیت اور انقیاد و امان الہی میں بالکل جم جائے اور اللہ کی تقدیر اور ضابطہ راہی ہو جائے اور اس امر میں اس کو نفس مطمئنہ حاصل ہو اور یہ حالت انسانی حالت اسلام (جو کفر کی ضد ہے) سے زاید ہے پس ایسی حالت کو یوسف علیہ السلام نے حاصل کیا۔

شہید معجب یوسف علیہ السلام جب ایک پیرا لیا اللہ تبارک اور نبی بھی تھے اور صلاحیت مومنین کا درجہ اولیٰ سے توجہ فرماتا ہے کہ مراتب کو پہنچ گیا جو وہ ابتدائی حالت کو کیسا مانگے گا۔ ابن عباس اور دوسرے مفسرین اس کا جواب دیتے ہیں کہ الحقنی بالصالحن سے مراد ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب ہیں یا الحقنی بالصالحن کا یہ مطلب ہے کہ اے اللہ ہکو اداں کے ثواب اور مراتب درجات میں شریک کر کے دوسرا جواب اس کا ارباب کشف نے یہ دیا ہے کہ صلاحیت ایک مقام ہے جس کو یوسف علیہ السلام نے خدای مانگا تھا وہ مقام یہ ہے کہ جو نفوس بدن کو چھوڑنے والے ہیں جب وہ الزار الہی اور برق قدسی سے چمک اٹھتے ہیں اور جب وہ نفوس ایک ہی نسبت اور ایک ہی شکل پر مناسب طور پر واقع ہوتے ہیں تو اس مناسبت اور ترتیب کی وجہ سے ایک کے نور کا پر نور دوسرے پر پڑتا ہے جب اس طرح سے الزار کا تصادم ہو تا ہے تو وہ ضیاء روشنی مثل بجلی کے چمک اٹھتی ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسے صیقل گر کے صاف آئینوں کو اس مناسبت سے رکھو کہ اون پر آفتاب کی روشنی پڑے تو اس آفتاب کا عکس دوسری روشنی پر پڑتا ہے یہاں تک کہ وہ روشنی پوری چمک اٹھتی ہے اور اس کی تیزی ایسی ہوتی ہے کہ معمولی آنکھیں اور ضعیف مبصر دیکھ نہیں سکتے غرض کہ الحقنی بالصالحن سے مراد یوسف علیہ السلام نے نبی الزار قلوب تدبیر رکھی ہے یعنی

اے مالک جو قلوب تدبیر سے تیرے الوار سے متجمل اور درخشان ترین اور انوار میں پہنچا
شریک کرے۔

وَاذْكَاكَ اَبُو اِهْنَمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا لِبَدَا مَنَا وَاجْعَلْنِي وَفِي
اَنْ تَعْبُدَ الْاَصْنَامَ ط رَبِّ اَمْهَنْ اَصْلَاكَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ
تَبِعْنِي فَانَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَانَّهُ خَفَرُ الرَّسُولِ ط رَبَّنَا
اِلَى اَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْحَرَامِ
ط رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ
وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ط رَبَّنَا اِنَّكَ تَعْلَمُ
مَا خَفِيَ وَمَا عَلَنَ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فَمَنْ
الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ط اُنْحَدِ اللَّهُ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ
السَّمْعَ ط وَاسْمَعْ لِي رَبِّي لَسَمْعِ الدُّعَاءِ رَبِّ اجْعَلْنِي
مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ط رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ ط رَبَّنَا
اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلنَّاسِ يَوْمَ يَبْعَثُ كُلُّ نَفْسٍ اِلَى رَبِّهَا ط (ابراہیم علیہ السلام)
اور جب ابراہیم نے (کہ میں جانے کے بعد) دعا کی اے میرے مالک اس شہر کو (یعنی مکہ)
کو امن کی جگہ کر دے اور مجھ کو اور میری اولاد کو جن کی پرستش سے بچا لے۔ اے
میرے مالک ان جنوں نے بیشک بہت آدمیوں کو گمراہ کر دیا ہے تو جو میری راہ
پر (یعنی توحید پر) چلے وہ میرا ہے اور جو کوئی میرا کھانا مانے اور شرک کہے تو تو سختی
والا مہربان ہے اے ہمارے مالک میں نے اپنی کچھ اولاد (یعنی اسمعیل) کو ایک ایسے
میدان میں لا کر بسایا ہے جس میں نہ کہتی ہوتی ہے نہ درخت اگتا ہے وہ میدان
تیرے حرمت والے گہر کے پاس ہے اے ہمارے مالک میں نے غارِ کعبہ کے پاس
ان لوگوں کو اس لئے بسایا ہے کہ وہ (تیرے گہر کے پاس) نماز کو درستی سے ادا کریں

تو اوان کے گزیران کے لئے ایسا کر دے کہ کچھ لوگ اونکے طرف جہک جائیں اور اونکو طرح طرح
 کے میوے پہناتا کہ یہ شکر کریں۔ اے ہمارے مالک تو جانتا ہے جو ہم اپنے دونوں میں جیسا
 ہیں اور جو ہنر ہمارے ہیں اور اللہ پر کوئی چیز زمین اور آسمان میں جیتی نہیں۔ اوس خدا نے
 پاک کا شک کہ جس نے اس بڑے ہائے میں اسمعیل اور اسحق جیسے (دو بیٹے) عنایت فرمائے۔
 بیشک میرا مالک اپنے بندوں کی دعا سنتا (قبول کرتا ہے) اے میرے مالک
 مجھ کو نانا کا پابند کر دے اور میری اولاد میں بھی کچھ لوگ نانا کے پابند رہیں مالک ہمارے
 میری دعا کو قبول کر۔ اے ہمارے مالک جس دن عملوں کا حساب ہونے لگے تو مجھ کو اور
 میرے ماں باپ کو اور سب ایمان والوں کو بخشدے خدا امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں
 کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی یہ دعا قبول کر لی کہ آج تک تباہی اور دیوانی سے
 محفوظ رہا یا اس سے یہ مراد ہے کہ جو کوئی وہاں آتا ہے پہر اوس کو قتل کر سکتے ہیں اور
 نہ بکڑ سکتے ہیں واجنبی دیتی یعنی مجھ کو اور میری اولاد کو تیرے سے محفوظ رکھہ اس پر یہ اعتراض
 ہوتا ہے کہ قریش کے کانہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد تھے لیکن تیرے کی پرستش کرتے
 تھے اس واسطے بعضوں نے کہا کہ کل اولاد مراد نہیں ہے بلکہ بعض اولاد مراد ہیں اور وہ
 بھی وہ جن کو اللہ تعالیٰ نے ایمان کی توفیق دی اور جو بت پرست ہیں وہ گویا اہل ابراہیم نہیں
 جیسا کہ نوح کا بیٹا کنعان اللہ تعالیٰ نے اوس کو کہا کہ لیس من اہلک یا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ
 نبی سے مراد حضرت اسمعیل اور اسحق ہوں یعنی انکو بت پرستی سے بچائے ربّ اٰمَنّ مِن
 چونکہ بت سبب ہوئے جسے گمراہی کے اس لئے گمراہی کی اسناد اونکے طرف کی گئی رَبَّنَا اِنِّی
 اَسْتَكِنْتُ اَنْہ یعنی اے مالک میں نے ان کو اس لئے بسایا ہے کہ یہاں لوگ آئیں
 اور تیرا حج اور عبادت کریں۔ ابن عباس کہتے ہیں اگر میں کے ساتھ نہ
 کہتے بلکہ یہ کہتے کہ لوگوں کے دل اوس کی طرف جہک جائیں تو ایران روم روس ہند و
 جہک جاتے وَاَذْذِقْهُمْ اَنْہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اس دعا کو قبول فرمایا

مکہ میں ہزاروں اور لاکھوں آدمی دور دور سے ہر سال آتے ہیں اور مکہ والوں کو اون سے
 فائدہ ہوتا ہے میمن کا یہ حال ہے کہ ہر ملک کے میمن مکہ میں چلے آتے ہیں حالانکہ وہ ان
 کوئی بھی چیز پیدا نہیں ہوتی۔ یہ خدا کی قدرت ہے کہ وہ ان ایسے پہل اور میمن کہاں سے
 آتے ہیں جو بڑے بڑے شاداب اور آباد ملکوں میں بھی نصیب نہیں ہوتے رَبَّنَا اِنَّكَ تَعْلَمُ
 مَا تُخْفِي حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مطلب اس دعا سے یہ تھا کہ گواہ ہر اہم شخصہ سے یہ بیان
 کرتے ہیں کہ اسماعیل علیہ السلام کو یہاں مکرر سامنے سے تیرے گھر کا آباد کرنا منظور ہے مگر
 دل میں جو اسماعیل کی جدائی کا غم ہے وہ تو ہی خوب جانتا ہے یا اصلی وجہ اسماعیل اور اون کی
 اولاد باہرہ کو لانے کا ہے وہ ہی تو خوب جانتا ہے کہ اون میں اور سارہ میں ملتی نہیں یا یہ مطلب ہے
 کہ ہم جس بات کو چاہیں یا ظاہر کریں جبکہ معلوم ہے کہ ہم جو دعا کرتے ہیں تو وہ اظہار رنگی
 کی غرض سے کرتے ہیں حدیث میں ہے کہ جو کوئی زندہ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگے تو اللہ
 اس پر غصہ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے اولوالعزم بندے جو مقربان بارگاہ ایزدی ہیں وہ ہمیشہ
 مرضی اور حکم خداوندی کے منتظر رہتے ہیں جب دعا کا حکم ہوتا ہے تب دعا کرتے ہیں جب صبر
 اور سکوت کا حکم ہوتا ہے تو خاموش رہتے ہیں لکن عوام سونین کا یہ منصب نہیں او کو تو یہ حکم
 ہے کہ ہر وقت اور ہر مصیبت میں اپنے مالک سے دعا کریں بحان اللہ کیون ہم ایسے ملک
 اور شہنشاہ دنی جاہ سے نہ مانگیں جو مانگنے سے خوش ہوتا ہے اور دیتا ہے اور نہ مانگنے
 سے ناراض ہوتا ہے اسے مالک ہم کو ایسا ہی کر دے کہ ہم ہر حالت میں تجھی سے التجا
 کریں اور تیری جناب میں شکر و ثناء میں اللہم اقدرنی قلوبی ان رجا آتک و اقطع رجاءنا
 عَنْ سِوَاكَ لَا نَجُودُ اَعْلٰیہ یا ظاہر و باطن میں مطلب ظاہری اعمال اور باطنی اعمال میں اخفا
 کی تقدیم اعلان پر اس وجہ سے ہوتی کہ اللہ تعالیٰ کے پاس علم ظاہر اور باطن کیسے ہی
 اور جج میں مکتہ یہ رکھا کہ سب بندوں کو شامل ہو جائے یا یعنی علی اللہ من فی من جو ہر نفس
 کہتے ہیں کہ یہ اللہ کا کلام ہے کہ جو ابراہیم علیہ السلام کی تصدیق کے لئے کہا گیا یعنی جب

ابراہیم علیہ السلام نے کہا کہ اے پروردگار تو ظاہر اور باطن پر واقع ہے اللہ تعالیٰ نے
اوس کی تصدیق کی کہ اے ابراہیم تم سمجھ سکتے ہو ہم پر موجودات میں سے کوئی چیز نئی نہیں دوسرا
یہ بھی احتمال ہے کہ یہ کلام ابراہیم ہی کا ہو جو تاکید کلام اول کے لئے لایا گیا ہو یا مزید توضیح کی کوئی
تعمیم بعد تخصیص کی گئی غرض کہ اگر کلام خدا ہے تو جملہ معتزہ سے اور اگر ابراہیم کا قول ہے تو
کلام تاکید اور انہما و علمت کسریائی کے لئے ضمیر کی جگہ پر اللہ کا نام لایا گیا ہے اور
من کے لانے میں یہ خوبی رکھی گئی کہ تعمیم ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی ذرے کی چیز بھی نئی
نہیں بعد اس دعا کے ابراہیم علیہ السلام نے تمہید باری تعالیٰ کی کہ اے اللہ باوجود میرے
داور میری بیوی کے بوڑھے ہونے کے تو نے مجھے اسمعیل اور اسحق جیسی اولاد دی کہتے
ہیں کہ اسمعیل علیہ السلام اوس وقت پیدا ہوا ہے جب ابراہیم علیہ السلام کی عمر ۹۹ برس کی
تھی اور اسحق علیہ السلام اوس وقت پیدا ہوا ہے جب ادنیٰ بیوی کی عمر ۱۱۲ برس کی تھی اور
علی کا نظریہ بیان معنی مع کے ہے اے مع کبریٰ اِنَّ رَبِّيَ السَّمِيعُ الدَّاعِی کا مطلب یہ ہے
کہ میرا مالک میری دعا کو قبول کرتا ہے جیسے مع العملین حمد یعنی قیل لربن حمد کمال
مبالغہ کے لئے صفت کو مفعول کے طرف معائنہ کر دیا یعنی اپنے بندوں کی دعا بہت
قبول کرنے والا ہے ابراہیم علیہ السلام نے پہلے اولاد کے لئے رَبِّ هَبْ لِي الصَّالِحِیْنَ
سے دعا مانگی پھر جب اللہ تعالیٰ نے دعا قبول کر لی تو اوس کی شکر یہ میں الحمد للہ الذی
وہب کہا پھر اس امر کی دعا مانگی کہ مجھ کو اور میری اولاد کو نمازی حفاظت اور اوس کی
پابندی پر ہمیشہ رکھا اس سے معلوم ہوا کہ نماز سب امتیازوں کے پاس ایک کن
رکیز دین کا ہے اس آیت میں بحث ہے کہ ربنا تاک تعلم میں اور الحمد للہ الذی میں کیا
مناسبت ہے حالانکہ نظم قرآنی مناسبت کو چاہتا ہے اس میں کتنا یہ ہے اپنے خالقِ انصاف
کے طرف یعنی دل میں اولیٰ کے یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ سے مانگین کہ اے اللہ بعد میرے
موت کے اولیٰ کی اور اولیٰ کے اولاد کی مدد کر لکن اصل مطلب کو صراحت سے نہیں بیان

اور کتایہ یہ کہد یا رتیا کات تعلیم نفعی و مانعین یعنی اے اللہ تو ہمارے دلوں میں جو کچھ ہی وہ تو جانتا ہے پہر اوس کے بعد کہا الحمد للہ الذی یہ اشارہ ہے اس امر کے طرف کیہ وہ دلنا میری موت کے بعد زندہ رہ سکے اور میں ادن و دون کی وجہ سے مشغول ہوں اب میرے مرنے کے بعد تو ہی او کی مدد کماں دعا سے یہ امر بھی ثابت ہوا کہ حاجت کے وقت عرض حاجت عالم حقیقی کے پاس ضروری نہیں صرف حمد و ثنا باری میں مشغول ہو جاں عرض حاجت سے افضل ہے اسی بنا پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث قدسی ہے جس شخص کو میرے ذکر نے میرے مانگنے سے روک دیا میں اوسکو سب مانگنے والوں سے زیادہ دوں گا پہر اہل بی بی سید الدعا میں رمز اور اشارہ سے یہ کہد یا کہ اے اللہ تو ہمارے مقصود کو خود ہی جانے والا ہے ہم اوس مقصود کو تیری جناب میں صراحت عرض کریں نہ کریں۔

وَبِاجْتِهَادٍ يُقِيمُ الصَّلَاةَ اِیْمِنُ کئی مسائل ہیں پہلا مسئلہ، اس آیت سے اہل سنت نے استنباط کیا ہے کہ افعال بندے کے اللہ تعالیٰ ہی کے مخلوق ہیں کیونکہ ابراہیم علیہ السلام کی دعا و اجنبی دینی اَنْ نَغْفِرَ لَاصْنَامِ اس امر پر ولایت کرتی ہے کہ ترک منہی عذر یعنی عبادت اصنام سے باز رہنا، اللہ تعالیٰ ہی کے طرف سے ہے اور دعا رب اجعلنی قیّم الصلوٰۃ اس امر کو کہہ رہی ہے کہ تعمیل فعل مامور بہ ہی اللہ ہی کے طرف سے ہے گویا یہ تصریح ہے کہ افعال مامور بہا اور ترک نہیں عنہا ہے یہ سب اللہ ہی کے طرف سے ہے (دوسرا مسئلہ) من ذریعتی سے بعض ذریت مر اور کہا کیونکہ اوسکو معلوم ہو چکا تھا کہ پوری ذریت شریعت ابراہیمی پر قائم نہ رہی گی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خود کہد یا تھا لَا یُنَالُ مَخْلَدٌ الْعَالَمِیْنَ - (تیسرا مسئلہ) جب ابراہیم علیہ السلام سب دعائیں مانگ چکے تو دعا کی قبولیت کی دعا لَیْزِنَا وَتَقْبَلْ دُعَاءَ کہا ابن عباس کہتے ہیں یہاں دعا سے مراد عبادت اے و تقبل عبادتنا جیسے واعتزلکم و ماتدعون من دون اللہ اے و تعبدون من دون اللہ۔

اَوْ تَبْتَاعُوا غُفْرًا فَلَوْلَا اِلٰهِيَّ اِنَّ هَٰذَا نَسِيتُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْ كُمِ سَاسِلٌ مِّنْ دِهْلَامٍ سَكَنٌ طَلَبُ مَغْفِرَتٍ تَوْ
 جب ہی جوتی ہے کہ پہلے گناہ ہو یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ اون سے گناہ صادر
 ہوا اور وہ یقیناً جانتے تھے کہ اللہ بخشنے والا ہے پھر جو امر کہ قطعی حاصل تھا پھر اس کے
 طلب کرنے کے کچھ معنے نہ ہوئے۔

(جواب مسئلہ) اس اعتراض کا جواب ہے کہ مقصود یہاں جناب باری کے درگاہ میں
 التجا اور تضرع ہے اور ہر چیز سے قطع نظر کر کے اسی مالک سے سب امور کی درخواست
 مقصود ہے اور چونکہ بڑوں کا چھوٹا سا تصور یہی بڑا ہوتا ہے اس لئے اس میں اس امر کو
 مبتلا یا کر اے مالک مجھ سے کوئی قصور یا بھول چوک تیری اطاعت میں ہوا تو اس کو معاف
 فرما اور میرے مان باپ کو اور سب مومنوں کو قیامت کے دن بخش دے۔

دوسرا مسئلہ جب ابراہیم علیہ السلام کے دو بھائی مان باپ کا فرستے پھر اون کے لئے دعا
 مغفرت کیا معنے اس کے تین جواب میں (پہلا جواب) تو یہ ہے ممکن ہے یہ دعا ابراہیم علیہ السلام
 نے قبل اس امر کے واقع ہونے کے رکھ کر مکین کے لئے دعائے مغفرت نکرنا چاہئے
 کی ہو (دوسرا جواب) یہ ہے کہ مراد الدین سے آدم وحواء ہوں (تیسرا جواب) یہ ہے کہ
 اوہنوں نے اس دعا کو مشرط بفسر ط اسلام کیا ہو یعنی اے اللہ اگر میرے مان باپ اسلام
 لے آئیں تو تو اون کے گناہ بخش دے۔ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ میں دو قول ہیں ایک تو
 قیام سے مراد ثبوت ہے یعنی جس وقت حساب و کتاب کیا جائے جیسے کہتے ہیں الحساب
 علی سائر ما ودرجعت الشمس اے اشرقت و غربت خدا ہا۔ گویا یہاں یہ مراد رکھا کہ جب سب
 حساب کے لئے کھڑے ہوں جائیں چاہئے تو یہ تھا کہ قیام کی نسبت اہل حساب کے طرف کی جاتی
 لیکن یہاں کمال مبالغہ بتلانے کی غرض سے مجاز کا استعمال کیا یعنی یوم یقوم اہل الحساب
 جیسے واسل الغرض ای اہل القریہ۔

وَاَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا اَمْ رَبَّنَا اٰخَرْنَا اِلٰی

أَجَلٌ قَرِيبٌ نَجِبٌ دَعَوَاتِكَ وَنَبِيْعُ الرُّسُلِ أَذْكَرُ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِمَّنْ
 قِيلَ مَا لَكُمْ مِمَّنْ ذَوَالِ (ابراہیم ع) اسے پیغمبر لوگوں کو اوس دن سے ڈراو جب
 اون پر عذاب آئیگا دیتے قیامت کے دن سے تم جب ظالم دیتے مشرک کہیں گے ملک
 ہمارے ہو کہو تھوڑی سے مہلت اور دے دیتے ایک بار دنیا میں اور پھر اوسے ہم مری
 ہدایت کو مان لیتے۔ اور پیغمبر دن کی راہ پر چلیں گے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تم نے دنیا میں
 یہ قسم نہ کھائی تھی کہ ہم مٹ نہیں سکتے لینے ہماری دولت اور حکومت ہمیشہ قائم رہے گی یا ہم کو دنیا
 سے آخرت کو بانا نہیں ہے۔ پھر تم نے دیکھ لیا کہ ہم نے کیا کیا تم کو پھر زندہ کر کے اپنے حضور میں
 بلا لیا۔ اس سے مراد یہاں عام لوگ ہیں۔ بعض کا مذہب یہ ہے کہ اس سے مراد اہل کفر ہیں
 بعض کہتے ہیں کہ کفار مکہ تفسیر اول اولیٰ ہے کو قرآن یا تھوڑا عذاب سے مراد قیامت ہے
 مجاہد نے کہا کہ اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اسے محمد اور عذاب کے آنے سے ڈراو جب
 قیامت میں عذاب و ثواب دونوں ہونگے تو صرف عذاب پر کثافت کرنے کی وجہ یہ ہے کہ میری
 مقام مقام تہدید ہے اس لئے ثواب کا ذکر نہیں کیا گیا بعض نے کہا مراد عذاب سے موت ہے
 بعض نے کہا عذاب سے مراد وہ عذاب جو جلائے والا ہو اللہ تعالیٰ نے ظلم اسے مراد وہ لوگ
 جو کافر ہیں یہاں یقول الناس نہ کہہ کر ظلم اس لئے کہا گیا تاکہ معلوم ہو کہ نزول عذاب کا سبب
 اون کا ظلم ہے۔ غرض کہ کفار قیامت میں اس امر کی دعا کریں گے کہ ہمارے مالک پھر ہر مہلت
 دے اور دنیا میں بھیج تاکہ ہم پھر دنیا میں جا کر دعوت توحید کو تیرے اور تیری شریعت کو قبول کریں
 لکن یہ دعا اون کی بے محل اور بے موقع ہوگی اس لئے وہ قابل قبول نہ ٹھہری گی صرف اون کے
 جواب میں یہ کہا جائیگا کہ تم دنیا میں رہ کر شہوتوں اور مصیبتوں میں ایسے ڈوب گئے تھے اور زبان
 حل سے یہ کہہ رہے تھے کہ ہم دنیا میں ہمیشہ رہیں گے اور ہم کو کبھی نہ الٰہ نہیں ہو گا۔ حج قرآن نے
 دیکھ لیا تم خراب دستہ ہو کہ ہمارے حضور میں حاضر ہو گئے اب دنیا میں لوٹا نہیں جاسکتے
 اب جو کچھ عذاب ہونے والا ہے وہ ہو۔

وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْنَا كَمَا رَحِمْتَ بَنِي صَالِحٍ (ذی اسراہیل ۴۳) اور زبانِ باب کے حق میں یہ دعا کرتے رہو کہ اے میرے پروردگار جس طرح ادھون نے مجھے چھپنے میں دلا اور میری پرورش کی اور میرے مال پر رحم کرتے رہو میں اسی طرح تو بھی ادن پر اپنا رحم فرما کہ کیا بنیٰ مین یا تو کات تشبیہ کا کیجئے یہ مطلب یہ ہوگا کہ رب ارحمہا رحمۃ مثل رحمۃہا یعنی اے اللہ تو ادن پر اپنی رحمت کر دیا کہ ادھون نے مجھ کو رحم کر کے چلا دیا اس میں تشبیہ رحمتِ الہی کو رحمتِ والدین سے نہیں دی گئی ہے مگر بادی النظم میں یہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ خدا کی رحمت والدین کی رحمت سے کہیں بڑھ کر ہے بلکہ والدین کی رحمت بھی اسی کی رحمت ہے۔ صرف لگے یہاں تشبیہ ہے تو اقتراں فی الوجود میں ہے یعنی اے مالک جیسا کہ ادنیٰ رحمت و مہربانی میرے مال پر ہوئی ہے تو بھی ادن پر رحم فرما مگر کما کما کات کات تعلیل یہ لیا جائے تو مطلب بالکل صاف ہے یعنی اے مالک تو ادن دولا پر رحم کر اس وجہ سے کہ ادھون نے میری تربیت کی ہے غرض کہ اس جملہ میں اولاد کو بھی اپنے مان باب کے لئے دعا کرنے کا حکم دیا گیا ہے اگر اس آیت کے مضمون کو اوپر سے ملاؤ تو معلوم ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے مان باب کے بارے میں چہ باتوں کا حکم دیا ہے ایک تو یہ کہ بعد عمیاتِ الہی کے مان باب کا احسان بجالانا ضرور ہے۔ دوسرے یہ کہ ادن کو بھون کر کے نہ کھنا۔ تیسرے یہ کہ ادن کو جہنم نہ بھیجے یہ کہ بات ادن سے نرمی سے کرنا۔ چوتھین یہ کہ ادن کے سامنے جبکہ ہوے چلنا اگر مہیوں سے نہ چلنا چھپے یہ کہ ادن کے لئے دھلے خیر کرنا۔ سبحان اللہ قرآن کی بھی کیا بلاغت ہے۔ ایک سطر میں چھ ہدایا است والدین بیان کئے گئے۔

وَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ
وَاَجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا

اے محمد تم یہ دعا کرو کہ اے مالک تو مجھ کو (دینیہ میں) بہتری کے ساتھ داخل کر اور (کہہ سہی)

بہتری کے ساتھ نکال اور مجھ کو اپنی بارگاہ سے توفیق دار سلطنت عطا فرمایا ایسی محبت اور دلیل
 مجھے عطا فرما جس سے سب دشمن ہار جائیں ف اگرچہ یہ دعا اللہ تعالیٰ نے اس وقت
 تعلیم دی جب کفار کہ آپ کو مکہ سے نکالنے پر آمادہ ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہجرت کا
 حکم دیا اور یہ دعائیں کہ یہ پڑا کرو غرض کہ مفضل صدق سے مراد مدنیہ طیبہ ہے اور مخرج صدق ^{مذہب}
 مکہ معظمہ اور مفضل اور مخرج یعنی اذفال اور اخراج مین اور صدق کے طرت ان کی اضافت بغرض
 میلانہ ہے دوسرا مطلب امام فخر الدین رازی یہ فرماتے ہیں کہ اسے مالک تو ہکو نماز میں انخاص
 سے داخل کرو اور پھر اسی نماز سے صدق اور انخاص اور حضور قلب اور ذکر اور نادم شکر کے
 ساتھ نکال۔ تیسرا قول یہ ہے کہ آداب مہمات امور دینیہ اور شریعت مین ہکو پورا قائم رکھو اور
 بعد اذن پر قائم ہونے کے ہم کو عزت اور اکبر و سے نکال کہ کسی کا مواخذہ اور بقایا ہم پر نہ ہو چو چھا
 قول یہ ہے کہ اے مالک ہکو بجز توحید اور تقدیس مین داخل کر لینے تیرے آثار و قدرت کو دیکھ کر
 تیری تسبیح اور تقدیس بجا لائیں اور آثار سے تیرا علم حاصل کر کے اس کی محبت مین مستغرق
 ہو جائیں۔ بعد اس کے جب بجز توحید سے سر نکالیں تو تیری محبت مین سرشار اور دست رہیں یا جان
 قول یہ ہے کہ ہم کو عبادت اور معرفت اور محبت مین سچائی سے داخل کر۔ اور پھر سچائی کے ساتھ
 نکال یعنی شروع عبادت سے لیکر تمام عبادت تک ہکو اخلاص مین رکھو چھٹا قول یہ ہے کہ
 قبر مین کلمہ توحید اور تسہیل جواب کی توفیق دے اور پھر شش مین ہم کو توحید پر ادھما خلاصہ یہ کہ یہ
 دعا ایسی جامع ہے کہ ہر کام کے شروع کرنے اور ختم کرنے کے لئے مفید ہے۔ کوئی شخص اگر
 کسی حکم یا بادشاہ کی سطوت سے ڈرتا ہو یہ دعا پڑھ کر تین مرتبہ اپنی منہ پر پھیر لے اور بادشاہ کے
 پاس چلے جائے اللہ تعالیٰ اس کو اس پر مہربان کر دے گا و اجل لی من لربک ملخاٹا نصیر
 یعنی یہ ہیں کہ اے اللہ تو مجھ کو ایسا غلبہ دے کہ سب اہل باطل کی سرکوبی کروں یا مجھ کو ایسے
 دلائل توحید عطا فرما کہ ان سے مین اعلاک مناظرین پر غالب رہوں۔

اِذَا دُعِيَ الْغَفْنَةُ إِلَى الْكَفِّ فَقَاوُ رَبَّنَا اِتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً

وَهُيْ لَنَا مِنْ أَمْرِ نَارٍ سَدًّا (سورہ کہف ا ع) اصحاب کہف جب غار میں جا
 بیٹے تو اونھوں نے یہ دعا کی۔ اے ہمارے مالک ہکو اپنی بارگاہ ایزدی کی رحمت عطا فرما اور
 ہمارا کام اچھی طرح سے بنادے (یعنی ہم اپنے مقصد میں اچھی طرح سے کامیاب ہو جائیں
) مقصد اصحاب کہف کا یہ تھا کہ کافروں کی ایذا ہی سے بچ جائیں اور اپنا دین سنبھالے
 رہیں۔ کافر یہ چاہتے تھے کہ وہ پھر مشرک ہو جائیں اور ان کے قتل کی فکر میں تھے۔ من لئلا
 کے معنی ہیں من عندک رحمت کی تمیز یا تو تمہیں تعظیم ہے یعنی تیری وہ رحمت جو وسیع اور
 عظیم الشان ہے اس سے ہم کو عنایت فرما یا تمہیں تمیز یعنی ہے یعنی اپنی اقسام رحمت میں سے
 ایک قسم کی رحمت ہم کو بھی عنایت فرما۔ من لئلا کی تقدیم اختصاص کی غرض سے ہے
 یعنی وہ خزانہ رحمت اور جلال فضائل جو تیری بارگاہ کے ساتھ مختص میں اور ان کو عنایت فرما
 رحمت سے مراد یہ ہے کہ ہم کو آخرت میں بخش دے اور دشمنوں سے مامون رکھے اور دنیا میں
 رزق وسیع عنایت فرما دے۔ یہ ہے جس کے معنی کسی کام کے اسباب کو مہیا کرنے
 کے ہیں اور امر سے مراد معارف کفار سے بچنے کافروں کے ظلم و ستم سے جو ہکو بچنے مقصد ہے
 اس میں ہم کو کامیاب کر۔ نائشہ لکڑی کا ضد ہے من لئلا میں من یا تو ابتدائی ہے
 یعنی وہ پہلا ہی ہم کو عطا کر جو تیرے پاس سے آنے والی ہے یا تجدید کے لئے ہے جیسے
 زایت منلہ اسدا یعنی رشد کا منبع اور خزانہ توبہ ہے اور رشد او پتیری ہر چیز کی
 تیرے ہی طرف سے لئے والی ہے اور دونوں میں تجدید یہی کی تقدیم بغرض اہتمام ہے یعنی
 افضل امر نارشد کلمہ یا رشد اسے مراد قرار دے ہے یعنی ایسا سامان کر دے جس سے
 ہم راہ پر آ جاویں اور ہمارے سب کام میں اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہمارے کاموں
 میں جس طریق سے تیری رضا اور خوشنودی ہو اسی طرح سے اور کاموں کے اسباب کو
 مہیا کر دے۔ ذِکْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدُكَ مُكْرِئًا اِذْ نَادَى رَبَّهُ
 رِندًا حَفِيًّا۔ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ وَهْنَ الْعَظْمِ مِثِّیْ وَ

ہتھین ہوا تو پھر اب کیسے ہوں گا اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دعائیں ششوع اور ششوع کے ساتھ
 ذکر انعام نہ ہو بھی کیا جاتا ہے اور انصاف اللہ والی میں وجہ دعائیان کی لینے میں جو دعائیاں مل رہی
 ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ مجھے خوف ہو گیا ہے کہ میری موالی لینے قرابت وار دن میں کوئی
 ایسا ہتھین جو اس بار نبوت کو اوشائے کہیں ایسا نہ ہو کہ دین میں رخنے پڑ جائیں وہ کائنات
 اُمور کی اہم اس جبر پر فرماتے ہیں اونکی بیوی کا نام اشاع بنت قاتو تھا اور یہ بہن حصین خنہ کی
 جو ان میں مریم علیہا السلام کی قہمت لی بن لکاک وینا کہا صراحت یہ کہ کہا ہے لی ولدا کیونکہ اونکو
 خیال تھا اس امر کا کہ ایسے عمر میں کہاں اولاد ہوتی ہے پڑ پڑنی یا تو صفت ہے ولکس یا جو اسے
 امرب کا لکن ترجیح پہلے قول کو ہے یہاں دراثت سے مراد وراثت نبوت اور علم ہے نہ میراث
 ترکہ وغیرہ رضی اللہ عنہما مطلب یہ ہے کہ وہ ولی ایسا ہو کہ اس کے افعال اور اخلاق تیرے پاس اور
 مخلوق کے پاس پسندیدہ ہوں۔۔۔

قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۚ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ۚ وَاحْلُلْ
 عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي ۚ يَفْقَهُوا قَوْلِي ۚ وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ۚ
 هَمَزُونَ آخِي ۚ أَشَدُّ ذِكْرِي ۚ وَأَشْرُكَ فِي أَمْرِي ۚ
 (طہ سورح) موسیٰ نے عرض کیا خداوند (میں) تبلیغ رسالت کے لئے حاضر ہوں پر (میرا سینہ
 کھول دے اور میرا کام (یعنی ادائی حق پیغمبری) مجھ پر آسان کر دے اور میری زبان
 میں جو گرو ہے وہ کھول دے تاکہ لوگ میری بات کو سمجھیں اور میرے گھر والوں میں
 سے ایک کو میرا وزیر بنا دے لینے ہارون کو جو میرا بھائی ہے تاکہ اس سے میری بیٹی مضبوط
 رہے اور اس کو بھی میرے کام لینے تبلیغ رسالت میں شریک کر دے ف رب
 اشرح لی صدری یہ جملہ شائع ہے جب خداے تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا تم فرعون
 کے پاس جاؤ اونہوں نے عرض کیا اے مالک میں جانے کے لئے حاضر ہوں لیکن ہم امور
 کی درخواست کرتا ہوں ایک تو یہ کہ میں مجرم معاندین سے دل تنگ ہو جاتا ہوں اس لئے

پہلی عرض یہ ہے کہ میرا دل کشادہ کر دے دوسری یہ کہ باری ثبوت ایک بہاری ہو جسے اس لئے اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ اس بوجہ کو آسان کر دے تیسری کہ لکنت کی وجہ سے لوگ میری بات کو سمجھتے نہیں اس لئے میری زبان سے لکنت کو دور کر دی جئے یہ کہ میرے بھائی ہارون کو میرا معین کر دے تاکہ ایک کو دوسرے سے مدد ملے۔

شرح صدر سے مراد سینہ نہیں ہے بلکہ دل ہے یعنی میرے قلب کو فراخ کر دے تاکہ بے وقوف کٹ جھٹکان کرنے والے معاندین سے میں نڈھون اور نہ اون کے هجوم سے خوف زدہ ہوں شرح صدر یہی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے ایک نعمت ہے جو انبیاء اور العزم کو دی گئی ہے چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے لڑکپن شفق صدر کی گئی اور قلب میں جو ایک سویدہ تھا اس کو دھو کر ایمان اور حکمت سے بہرہ کیا پھر چالیس برس کے بعد شرح صدر ہوا چنانچہ اس کا قصہ احادیث کی کتابوں میں مذکور ہے اب یہاں شرح صدر سے کیا مراد ہے علماء اس کے کیا معنی لکھے ہیں ہم سب معنون کو بالا جمال بیان کئے دیتے ہیں۔

(۱) پہلا معنی شرح صدر سے مراد لاؤ ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ شرح صدر کیا ہے آپ نے فرمایا ایک نور ہے جو دل میں مومن کے ڈالا جاتا ہے پھر صیغہ نے کہا یا رسول اللہ اس نور کی علامت کیا ہے آپ نے فرمایا اس کی علامت یہ ہے کہ انسان کا دنیا سے الگ رہنا اور آخرت کا خواہان رہنا اور موت کے لئے مستعد رہنا اور شرح صدر سے مراد نور ہونی پر دلیل آیت اُتَمِّنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُ لِّلْاِسْلَامِ تَقُوْمُ عَلٰی قَوْلٍ رَّبِّہِ

(۲) دوسرے معنی شرح صدر کے انوار جلال کبرائی ذات باری تعالیٰ میں بیٹے اسے میسر ہونے مالک کو میرے سینہ کو اسنے انوار جلال سے ملو کر دے۔

(۳) یا شرح صدر سے مراد ممکن یا بنیادِ اُمس ہے یعنی اسے مالک میرا سینہ مثل اور

انبیاء کے کھول دے اور اون کے مثل مجھے بھی دیسا ہی غریق بنا دے تاکہ جیسے وہ حقوق نبوت کو ادا کریں میں بھی ادا کروں۔

(۴) یا شرح صدر کے معنی یہ ہیں اے اللہ میرے سینہ کو ایسا کھول دے کہ میں تیری وحی کی اتباع کما بینگی کروں یعنی ادا کر دوں گا لاکھوں نواہی سے باز رہوں۔

(۵) یا اس کا مطلب یہ ہے کہ تو مجھے فوراً ایمان اور یقین عطا فرما تاکہ علم یقین حق الیقین حاصل ہے یا نہ کہ اپنے عدل اور انصاف اور احکام کے اسرار پر مطلع فرما۔

(۶) یا رب اشرح لی صدری کا مطلب یہ ہے کہ میرے قلب کو نسیا شمس اور قمر سے منقل کر کے اپنے بلال اور عظمت کبیر پائی کے نور کے طرف لے چل جیسا کہ حضرت ابراہیم کو کعبہ اور قمر اور شمس سے الگ ہو کر کہنے لگے انی وجہت وجہی لئلا یمنظرہ السموات والارض صیفا واما ان من المشرکین۔

(۸) یا رب اشرح لی کے یہ معنی ہے چراغ ایمان کو میرے دل میں ایسا روشن کر دی جیسا کہ معمولی چراغ سے سارا مکان روشن ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ آگ سلگانے کے لئے باج چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے ایک چمق (۲) پتھر (۳) سوزش (۴) گندک (۵) چراغ۔ اسی طرح انوار الہی کے بھڑک اٹھنے کے لئے سب چیزوں کی ضرورت ہے۔

زول مجاہدہ کی چمق جیے وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا (۲) سب تضرع اور نیازی جیسے ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُضُّعًا وَسِرًّا (۳) ہواے نفس کو روکنا جیسے اَمَّا مَنْ خَانَ مَقَامَ رَبِّهِ وَفَىٰ النَّفْسِ عَنِ الْهَوَىٰ (۴) انابت اور جمع اے اللہ جیسے اَنْبِئَا اَنْبِئَا اَنْبِئَا (۵) کی گندک (۶) چراغ صبر و استہدایہ بالصبر والصلوة (۷) فقیہ شکر (۸) رضا

اور صبر کا تیل جیسے و صبر لکم ربک ای ارض بقضائک جب یہ سب باتیں جمع ہو جائیں تب اگر نہایت عمر و زاری سے دعاے رب اشرح لی صدری مانگے تو قلب نور الہی سے بھڑک اٹھتا ہے پھر بہان سے امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں نور الہی جس کو ہم شرح صدر

کہتے ہیں یہ نور آفتاب سے کئی وجہ سے افضل ہے۔

اول تو یہ کہ اس ظاہری آفتاب پر باول آہٹا ہے لکن آفتاب معرفت کو سالوں آسمان
بھی نہیں ڈبا پ سکتے

(۲) یہ آفتاب ظاہری دن میں نکلتا ہے رات میں ڈوبتا ہے جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام
نے کہا تھا لا احب الاکثرین شمس معرفت الہی کو غروب ہی نہیں بلکہ او کو طلوع ہی طلوع ہے جیسا کہ
اِنَّ مَا شِئْتَ اَلَسْتَ بِیْ اَسَدٌ وَّ طَآءِدٌ وَّ قَمِیْلٌ یُّکْرَجُ و لَوْ کَیْفَ یُکْرَجُ لَیْلَی رات کو استغفار مانگتے ہیں وہ نور رحمانی اور
فیوض ربانی سے اور زیادہ سرفراز ہوتے ہیں۔

(۳) شمس ظاہری قیامت کے قریب دھندلا جائیگا لکن شمس معرفت الہی کو فنا نہیں ہے وہ ان کو
سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِیْمٌ ہے۔

(۴) شمس ظاہری جب چاند کے مقابل ہو تا ہے تو چاند کو کسوٹ ہوتا ہے لکن شمس معرفت الہی
میں کسوٹ ہی نہیں۔

(۵) شمس ظاہری میں سوزش اور احتراق ہے بر خلاف آفتاب معرفت کے کہ اس میں سورہ
اور خشکی اور تسکین ہے جیسا کہ قیامت کے دن دوزخ کہنگی اے مومن تو جلدی سے گزر کر
تیرے نور کی خشکی نے میری سوزش کو بہا دیا ہے۔

(۶) آفتاب ظاہری سے در دس اور دوران ہوتا ہے بر خلاف آفتاب معرفت کے اس کی
وجہ سے دماغی توفیق اور ترقی پذیر ہوتے ہیں چنانچہ آفتاب معرفت کا ذکر اعلیٰ تک پہنچتا ہے
(۷) آفتاب ظاہری سے صرف دنیا ہی میں منفعت ہے بر خلاف آفتاب معرفت کے
اس سے دنیا اور آخرت دونوں مجہد منفعت ہے کیونکہ آفتاب معرفت سے جو باقیات صالحات
ہوتے رہتے ہیں وہ ابدی ہیں۔

(۸) اس آفتاب ظاہری سے زمین والوں کی زینت ہے بر خلاف آفتاب معرفت کے
کہ اس سے زمین اور آسمان دونوں کی زینت ہے۔

(۹) اس آفتاب کا چہرہ بلند ہے جس کا اعر زمین پر پڑتا ہے جو ولالت کرتا ہے کبر پر بر غلات شمس معرفت کے کہ یہ رو سے زمین پر ہے لکن اس کے انوار ملا علی تک پہنچتے ہیں من تواضع رقد الله من بکبر اؤد الله ہے۔

(۱۰) اس آفتاب ظاہری سے مخلوق کی حالتیں معلوم ہوتی ہیں بر غلات آفتاب معرفت کی اس کے ذریعہ سے معرفت ملا علی اور معرفت الہی نصیب ہوتی ہے۔

یہاں تک ہم نے شرح صدر کی تفصیل کی ورنہ امام رازی نے تفسیر کبیر میں اس کے متعلق بہت کچھ بیان کیا ہے ہم نے بخوف طوالت چھوڑ دیا۔

فکشتی امری الہی یعنی یہ یاربوت ایک ایسی امانت جس کو کمائی ادا کرنا بہت مشکل ہے اس لئے اسے مالک میں تجاہد سے و ما ملکتا ہوں کہ اس کی آسانی کے جو اسباب ہوں انکو مہیا کر دے اور جو اس میں موانع پیش آئیں ان کو دور کر دے و اصل عقدة من لسانی کا مطلب یہ ہے کہ میری زبان میں جو ایک قسم کی لکنت ہے اس کو دور کر دے کیونکہ تبلیغ رسالت کے لئے تفہیم کی ضرورت ہے اگر زبان میں لکنت رہی گی تو لوگ میری بات کو سمجھ گے نہیں کیونکہ انسان انسان جب ہی سمجھا جاتا ہے کہ اس میں دل ہو لینے دل میں اس کے علوم اور معارف ہوں اور زبان ہو لینے وہ ایسا طلیق لسان ہو کہ ہر کوئی اس کی بات کو سمجھ کیونکہ تبلیغ رسالت میں تفہیم کی ضرورت ہے۔

طواصل لی وزیر آئم جیسا کہ دنیا کے بادشاہوں کو وزیر کی ضرورت ہے ایسا ہی اس سر نبوت کے لئے جو اس سے کہیں بڑھ کر ذمہ داری کا کام ہے ایک وزیر کی ضرورت ہے اور وہ میرا بھائی ہے اور یہ اس لئے کہا کہ ہاکی ایک قوت باندھتا ہے دوسرے مشورت سے کام اچھا جاتا ہے اس لئے بجھے ایک ایسے مشیر و وزیر کی ضرورت ہے کہ وہ اس خلوت نبوت کو شرکت سے احجام دے اور مشکلات میں میرا معین اور مددگار رہے۔

وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (طہ ۱۷) اور اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم کہو مالک

مجھ کو زیادہ علم دے۔ یعنی اسے محمد اگر تم اپنے مالک سے مانگو تو زیادہ علم معافی کا بیشک
 مانگو کیونکہ قرآن سے مرہی مطلوب ہے جلدی جلدی پڑھنا مقصود نہیں ہے کیونکہ جو جو آیات
 اترتے جائینگے اوس کا علم بھی زیادہ ہوتا جائیگا۔ اس دعا میں تواضع بھی ہے اور شکریہ
 اور اس امر کی تنبیہ بھی ہے کہ علم کا مقام سب مقاموں سے افضل ہے عید اللہ بن سعود
 جب اس آیت کو پڑھتے تو یہ دعا پڑھتے اللّٰهُمَّ زِدْنِي حِلْمًا وَ اِيْمَانًا وَ يَقِيْنًا اس کو خطیب
 بغدادی نے بھی ذکر کیا ہے میں یہ کہتا ہوں کہ اگر یہ دعا مانگی جائے تو بہت بہتر ہے سرف
 مَا دَنِي عَلِيًّا نَافِعًا وَعَمَلًا صَالِحًا وَ اِيْمَانًا كَاجِلًا وَ يَقِيْنًا تَامًا وَ عَاقِبَةً مُّخْمُودَةً۔
 وَ اَيُّوبَ اِذْ نَادَى رَبَّهُ اِنِّیْ مُسْنِيَ الضَّرْبَ وَ اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِيْنَ
 (سورۃ الانبیاء) اور ایوب نے اپنے پروردگار کو اس طرح سے نما کر کے بکا کر کے
 مالک مجھ کو تکلیف ہو گئی ہے۔ اور تو سب سے بڑا رحم کرنے والا ہے۔ اب اس میں علماء کا احتلا
 ہے کہ جو تکلیف ایوب علیہ السلام کو لاحق ہو گئی تھی وہ کیا تھی بعض کہتے ہیں وہ کہڑے ہو کر نماز
 پڑھتے تھے جب بیماری سے عاجز ہو گئے تو ادبہء سکے تب یہ دعا مانگی بعض کہتے ہیں کہ انہوں
 اس کلمہ میں اپنی عاجزی کا اعتراف کیا اور یہ صبر کے منافی نہیں ہے بعض کہتے ہیں کہ ہم دن
 ایک دوی نہیں آئی اس وجہ سے ادبہوں نے یہ دعا مانگی۔ بعض کہتے ہیں کہ ایک کبیرا دن کے
 گوشت سے گر گیا تھا ادبہوں نے پھر کچھ کر اس کو اوس جگہ پر رکھ دیا پھر وہ بڑی تک کہا گیا
 اوس وقت چنچ اوٹھے بعضوں نے کہا کہ ابلیس دن کی بیوی کے پاس آکر کہا کہ اگر تو میرے
 کو سجدہ کرے تو میں اچھا کر دوں گا۔ پس ذکر کر یہ دعا مانگی کہ اللہ کہیں اوس کا ایمان نہ جاتا
 بعضوں نے کہا کہ قوم دن کو کراہت سے دیکھتی تھی۔ بعضوں نے کہا ضرر سے مراد شامت
 اعدا ہے یعنی دشمن اس تکلیف کو دیکھ کر خوش نہ ہوں ابن عباس نے عقید بن عامر سے روایت
 کیا ہے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایوب علیہ السلام سے
 پوچھا اے ایوب تم جانتے ہو کہ تم اس بلا میں کیوں مبتلا ہوے ادبہوں نے کہا خدا یا مجھے علم

نہین ادھون نے کہا کہ جب تم فرعون کے پاس گئے تو دو باتوں کے کہنے میں سستی کی بن عباس سے مروی ہے کہ ایوب علیہ السلام کا لگنا یہ تھا کہ اون سے ایک مسکین نے ظالم سے مقابلہ کرنے کی مدد چاہی ادھون نے نہیں دی امر بالمعروف نہیں کیا اور نہ ظالم کو ظلم سے منع کیا اس وجہ سے اون کو اس بلا میں مبتلا کیا۔ اس جیل میں عجیب اور لطیف امر یہ ہے کہ مطلوب کو ظاہر نہیں کیا گویا ادھون نے ضمانت کہا کہ تو بی مالک اس امر کا اہل ہے کہ ہم پر رحم کرے کیونکہ ہم واجب الرحم میں اور تو ارحم الراحمین ہے اور یہ کہنا ان کا ازراہ شکوہ و شکایت کے نہیں تھا۔ کیونکہ غیر خدا سے اپنی تکلیف کا ذکر کرنا شکوہ ہے اور اپنے مالک حقیقی کے پاس اپنی مصیبت کا ذکر کرنا شکایت نہیں ہے بلکہ ایک لذت سرگوشی ہر جو بندے کو اپنے مالک سے ملتی ہے

مُزَنَقَم کے ساتھ مضر کے معنی میں ہے اور مُزَبَالِغَم اوس کے معنی بیماری اور دبے پنے کے ہے۔

شبہ جبکہ شکایت کرنا صابرین کے شان سے نہیں ہے پھر ادھون نے کس طرح شکایت کی۔

جواب شبہ سفیان بن عیینہ نے اس کا جواب دیا ہے کہ جو شخص قصار الہی سے راضی ہو کر اپنی مصیبت کی حالت خدا ہی کے جناب میں بیان کرے تو وہ جزع نہیں کہلا سکتا جو صبر کا منافی ہو کیونکہ صبر میں کچھ اس امر کی شرط نہیں ہے کہ وہ بلا کر شیریں سمجھے تھے کیونکہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے بھی اپنی پریشانی کا حال جناب باری میں عرض کیا تھا اور کہا اِنَّمَا اَشْكُوْهُ بِنَحْوِ وَحْشَتِيْ اِلٰی اللّٰهِ اب رہا یہ امر کہ خدائے تعالیٰ ارحم الراحمین اس کے ثبوت پر کئی دلیلیں میں پہلی دلیل یہ ہے کہ جو شخص کسی پر رحم کرتا ہے یا تو اس رحم سے مقصود اوس کو دنیا میں اپنی تعریف ہوتی ہے یا آخرت میں ثواب کی تہنید ہوتی ہے۔ ان ہر دو صورتوں میں راحم کا رحم اپنے ہی غرض کے لئے ہوتا ہے۔ لیکن

ذات باری تعالیٰ کا رحم ایسا رحم نہیں وہ اپنے بندوں پر رحم بلا عرض کرتا ہے اوسکو مقصود رحمت سے نہ تنہا ہے نہ ثواب غرضکہ رحمت ذات باری تعالیٰ اوس کی صفت کمالیہ ہے جو دوسروں میں ویسی نہیں (دوسری دلیل یہ ہے) جو شخص کسی پر رحم کرتا ہے وہ بھی رحم اللہ کے مدہی سے کرتا ہے مثلاً کوئی شخص کسی کو کھانا کھلاتا ہے یا کپڑی پہناتا ہے یا اوس سے جلا کو دفع کرتا ہے یہ فعل بھی اوس کے عنایت اور مدد سے ہوتا ہے اس لئے کہ اگر اللہ تعالیٰ طعام اور غذا اور روٹی دے پیدا کرتا تو کوئی ان چیزوں سے کسی کی مدد نہ کر سکتا غرضکہ بندوں کی رحمت کو اللہ کی رحمت سے دہی نسبت ہے جو قطرے کو دریا سے (تیسری دلیل یہ ہے) کہ اگر اللہ تعالیٰ بندوں کے دلوں میں اسباب رحم کو نہ پیدا کرے تو اوس رحم کا بندوں سے صادر ہونا محال ہو جائے پس فی الحقیقت رحم وہی ہے کہ جس نے رحم کو اوس کے دلوں میں ڈال دیا ہے۔

شک اگر یہ بیان پر کوئی یہ اعتراض کرے کہ اللہ تعالیٰ کو کیسے ارحم الراحمین کہتے ہو حالانکہ اوس نے آفات اور طبیات اور امراض پیدا کئے ہیں اور ایک کو دوسرے پر مسلط کیا ہے جس سے ہر ایک دوسرے کو مارتا تو تاویج کرتا ہے حالانکہ اوس کو قدرت ہے کہ یہ سب امور نہ ہونے پائیں۔

جواب مشہور اس کا جواب یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ کا ضرر ہونا اوس کے نفع اور رحمت کے منافی نہیں ہے بلکہ وہی ضرر ہے وہی نفع ہے اور اوس کا ضرر دینا یا نفع پہنچانا ایسا نہیں ہے جیسا کہ ہمارا ضرر دینا یا نفع پہنچانا کیونکہ ہمارا ضرر یا نفع یا تو دفع مشقت کے لئے ہوتا ہے یا جلب منفعت کے لئے سو برخلاف خدا کے کہ اوس کا ضرر یا نفع ان دونوں اغراض سے جدا ہے بلکہ اوس کا نفع یا ضرر ہمارے ہی مصلحت ہی کے لئے ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ہم جو ضرر سمجھتے ہوں اوس کا انجام اللہ کے علم میں خیر ہو یا جس کو ہم خیر سمجھتے ہوں اوس کا انجام اللہ کے علم میں شر ہو بندوں کو جو اوس وقت تکلیف پہنچتی ہے وہ خواہ مخواہ بہت

پر یقینان ہوتے اس کی مثال ایسی ہے جیسے رگ زن کہ پہلے نشتر مارنا ہے اور وقت تکلیف
ہوئی ہے پھر اسی زخم پر وہ دم چم رکھتا ہے جس سے وہ زخم چپکا ہو جاتا ہے۔ پس خدا سے تعالیٰ
سے حج اگر بندے کو تکلیف پہنچے تو ایسا ہی سمجھ لے کہ نہ معلوم اس میں اس کی کیا مصلحت ہے
دوسرے تمام محبت میں جو کچھ نیک کو محبوب سے پہنچتا ہے۔ وہ محبوب ہی ہے اور خیر سے ملو
پھر وہ شریک اس میں ہر لمحہ از دوست میرسد نیکو است۔ اسی واسطے اولیاء اللہ مصیبت کے
وقت کچھ آہ و نالہ نہیں کرتے اور نہ جزع اور فزع کرتے ہیں کیونکہ وہ سمجھتے ہیں کہ اس بلا
کے تحت میں کچھ نہ کچھ نفع ملنے والی ہے۔ ہر بلا کین قوم را چون دادہ اند۔ زیر آن گنج
کہ ہم نہاود اند۔ عرفی کہتا ہے۔ اے شروع درو در بازار جان انداختہ ہو گو ہر سر سود و خرب
زبان انداختہ۔ وَذَٰلَٰلِیْنَ اِذَا ذَٰهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ اَنْ لَّنْ نَّقْدِرَ عَلَیْہِ فُتَادٰی فِی الظُّلُمٰتِ
اِنَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحٰنَا لَکَ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظَّٰلِمِیْنَ
(انبیاء ۹۰) اے محمد تم اس وقت کو یاد کرو کہ جب یونس بن یثیٰ بن یحییٰ والا اپنی قوم سے
غصہ ہو کر چٹا گیا اور یہ گمان کیا کہ ہم اس کو نہ پھر کھینکے پھر اندھ بیرون میں دگمہ کر کے لکھ دینا کہ کوئی میرا
ڈاکٹر اور سنجیدہ (پچانے والا) سوا کے تیرے نہیں ہے۔ تیری ذات سب عیبوں سے پاک
میں ہی گناہ کا دوزخ میں تھا اس دعا کا اصل واقعہ یہ ہے کہ حضرت یونس بن یثیٰ علیہ السلام
اپنی قوم کو جو فلسطین میں رہتی تھی تو حید کے طرف بلایا اور مذاب الہی سے ڈرایا کہ اگر تم عات
خداوندی نہ کرو گے تو ہلاک ہو جاؤ گے۔ جب مذاب آیا تو اونہو نے توبہ کی عذاب اہل
سے اونہا لیا گیا ہلاک نہ ہوئے یونس علیہ السلام اس خیال سے کہ میں اپنی قوم سے جو ہٹاؤں
شرمندہ ہو۔ پھر وہ دم کی طرف چلے گئے وہاں پہونچ کر دیکھا کہ لوگ کشتی پر سوار ہو رہے ہیں
یہ بھی سوار ہو گئے اون کے سوار ہوتے ہی کشتی کو اضطراب ہونے لگا کشتی والوں نے کہا
اس کشتی میں کوئی نافرمان بندہ ہے جو اپنے مالک سے بھاگ کر آیا ہے جس کی وجہ سے
کشتی ہل رہی ہے۔ کیونکہ وہ ابھی تیر نہیں ہے۔ قرمہ ڈال پائے۔ قرمہ یونس علیہ السلام کے

نام سے نکلا آپ نے فرمایا میں ہی بندہ ہوں جو اپنے مالک سے بہاگ کر آیا ہوں آپ
 دریا میں کود پڑے مچھلی آپ کو نگل گئی۔ مچھلی کو ارشاد جناب باری ہوا خبردار یونس کے بال
 شک کو بھی صدمہ نہ ہو۔ رات کی اندھیری دریا کی اندھیری مچھلی کی پیٹ کی اندھیری ان سب
 اندھیریوں میں گھیر کر یوں اوستھے۔ لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین
 اللہ تعالیٰ نے اون کی دعا کو قبول کر لیا مچھلی نے ایک میدان میں آپ کو اگل دیا حضرت
 یونس علیہ السلام تنگ و ہرنگ شل چوزے کے نکل اسے اللہ تعالیٰ نے اون کے کہانی
 کے لئے کدو کا درخت پیدا کیا وہ اوس کے پہلوں کو کہاتے جب درخت سوکھ گیا تو غمگین
 ہوئے کہ اب کہاں کیسے ملے گا اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہم نے تمکو مچھلی کے پیٹ میں آرام
 اور حفاظت سے رکھا اب تمکو ہم جہو کا کیسے رکھینگے اب پھر تم اپنی قوم کے طرف جاؤ پھر
 یہ اپنی قوم کے طرف جن کی تعداد ایک لاکھ تھی گئے پھر اپنی قوم کو دعوت توحید کی طرف
 بلایا اون کی قوم نے کہا ہم تمکو کیسے سچا سمجھیں غرض کہ تین روز تک متواتر اپنی قوم کو ہدایت
 کرتے رہے وہ ہوں نے انکار کیا اللہ تعالیٰ نے یونس علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اون کو
 کہہ دو اگر اب نہ مانو گے تو تم پر عذاب آئیگا حضرت یونس علیہ السلام نے اس حکم کو بھی
 بھونچا دیا پھر وہ ہوں نے انکار کیا عذاب کا جب وقت آن پہونچا تو یونس علیہ السلام کو
 وہاں پر نہ پایا دفع عذاب کے لئے یونس علیہ السلام کو ڈھونڈے نہیں ملے وہاں کے علم
 سے راسے پوچھی وہ ہوں نے کہا اون کو ڈھونڈو اگر وہ یہاں ہیں تو عذاب نہیں آنے کا
 نہیں تو ضرور آئیگا جب ڈھونڈے تو نہیں ملے۔ جب تا امید ہوئے تو شہر کے دروازہ بند
 بند کر دیا اور بکریوں اور گائیوں کو نکال دیا ان اپنی لڑکی سے باپ اپنے بیٹے سے جدا
 ہونے لگے جب صبح ہونے کو ہوئی اور عذاب کے آثار نمایاں ہوئے اور عذاب کو
 آسمان سے اترتے دیکھا۔ اپنے کپڑوں کو پہاڑنے لگے حاضر عورتوں کے حل و شست
 سے گر پڑے لڑکے چیخنے چلانے لگے۔ جانور بھانے لگے اللہ تعالیٰ نے عذاب کو

اور بٹالیا پھر انہوں نے یونس علیہ السلام کی طرٹ اپنا قاصد پہنچا ایمان لائے اس قول
 سے اس امر کی تائید ملتی ہے کہ بعد چھل کے پیٹ سے نجات پانے کے یہ اپنی قوم
 کی طرٹ پہنچے گئے یہاں تک اس دعا کے متعلق جان نہاں ہم دعا کی تشریح کرتے ہیں
 اس دعا میں تین غویان میں پہلے حصہ میں تھیل ہے دوسرے میں تسبیح آخر میں توبہ۔ تنہا دے
 کہا یہ قول یونس علیہ السلام کا اپنے تصور کا اعتراف کرنا اور گناہ سے توبہ کرنا ہے اب ہمیں
 علما کا اختلاف ہے کہ وہ چھل کے پیٹ میں کتنے دنوں رہے بعض کہتے ہیں ۴۰ دن بعض
 کہتے ہیں ۷۰ دن بعض کہتے ہیں چار گھنٹے۔ غرض کہ لا الہ الا انت کا یہ تہذیبی بحر تھیل ہی
 سماج کے معنی ہیں کہ اے اللہ تو سب عیبوں سے پاک ہے تجھ کو کوئی چیز عاجز
 نہیں کر سکتی جلد انی گنت من الظالمین گناہ کا اعتراف ہے بلکہ سماج میں تسبیح
 اور تشریح باری تعالیٰ ہے نہ نقائص سے انہیں نقائص سے بحر بھی ایک نقص ہے
 چونکہ حضرت یونس علیہ السلام نے گناہ کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ عذاب نہیں کرے گا اللہ تعالیٰ
 نے ان کے گناہ کی تردید کی کہ تم جو ہم سے بھاگ کر چلے گئے اور تم یہ سمجھے تھے کہ ہم نہ
 ہائے اللہ تعالیٰ نے تم کو کس طرح سے ڈبوا دیا پھر بطن حوت سے نجات دی
 غرض کہ اس تہذیبی سماج میں یہ فعل ذلک جو رائے ہے یعنی اے مالک تیری
 شان سے بعید ہے کہ تو کسی پر ظلم کرے یا کسی سے انتقام لے یا اس قید و حبس سے
 نجات دینے کے لئے تو عاجز نہیں ہے۔ بلکہ جو کچھ تو نے کیا اپنی حکمت اور حقوق الوہیت کی
 راہ سے کیا اب رہا یہ قول انی گنت من الظالمین یعنی میں نے جو اپنے نفس پر ظلم کیا کہ
 اپنی قوم سے بلا تیرے اذن مانگے چلا گیا میں اس امر کا اقرار کرتا ہوں کہ میں ظالم تھا میں اپنی
 تصور سے تائب اور پشیمان ہوں اب تو مجھ کو اس مصیبت سے دور کر دے اس میں دوسری
 توجہ یہ بھی ہے کہ پہلے میں توصیف سے یعنی اے مالک تو اپنی ربوبیت میں کامل ہے
 اور میں جو ہوں ایک ضعیف البشر ہوں اور ادا سے حقوق عبودیت میں قاصر ہوں جس تنہا

کہتے ہیں کہ یہ قول یونس علیہ السلام کا اعتراف کرنا تھا اپنی تفسیر سے اور توبہ کرتا تھا
(اپنی خطا سے)

وَمَا كُنَّا بِأَن نَّأَذِي رَبَّهُ تَرَبَّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ
الْوَارِثِينَ (انبیاء ۷۷) اور ذکر کیا ہے اپنے پروردگار کو یہ کہہ کر پکارا کہ اے میرے
مالک تو مجھ کو ایسا مت چھوڑ اور توبہ ہزار بار ہے یہ دعا حضرت زکریا علیہ السلام نے
اوس وقت مانگی جب اوکو اولاد کی خواہش ایسے وقت میں ہوئی کہ ادنیٰ بیوی کی عمر ۹۹ برس
کی تھی اور ادنیٰ عمر تنویر کی جیسے اے مالک تو خوب جانتا ہے کہ میں تنہا ہوں میری
میری اولاد نہیں چھوڑے بعد اس نبوت اور دین کے احکام کو پہنچا ہے اور سب کے مرنے
کے بعد تو ہی زندہ رہنے والا ہے۔ اگر تو مجھ کو اولاد نہ دے تو اس دین کی حفاظت کرنے
تو ہی کافی ہے جب میں اس امر کو بخوبی جانتا ہوں تو اپنے دین کو ضائع نہیں کرے گا اور
اپنے بندوں میں سے ادنیٰ کو تبلیغ رسالت کے لئے پسند کرے گا جو اس کا اہل ہو۔ اس لئے
میں یہ دعا مانگ رہا ہوں۔ اس دعا میں حضرت زکریا علیہ السلام نے یہ نکتہ رکھا کہ اے رب
مجھے توبہ نہ پڑا گیا اور کوئی ایسا نہیں کہ اس دینی خدمت میں میرا ساتھ دے اور اوس سے
مجھ کو انسٹ ہو میں تنہا ہوں اور بوڑھا بھی ہو گیا ہوں کوئی نہ کوئی میرا جانشین ہونا چاہئے تاکہ
یہ منصب رسالت کی خدمت انجام دے۔ غرض کہ یہ دعا حضرت زکریا علیہ السلام کی نہایت
مخلصانہ اور عارفانہ تھی وہ جانتے تھے کہ اس سن میں اولاد کا ہونا ایک محال عادی ہے لیکن
خدا کی قدرت سے اوس کو بعید نہیں سمجھے تھے خَیْرُ لَوْ اَرِیْنِیْ کے لانے میں دو نکتے ہیں
ایک نکتہ توبہ رکھا کہ اگر تو مجھ کو وارث نہ عطا فرمائے تو مجھے اس کا غم بھی نہیں اور نہ اس کی پروا
کیونکہ تو سب سے بہتر وارث ہے۔ دوسرا اس میں تعریف خداوندی کی کہ تو سب سے
اچھا وارث ہے۔

قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ مَلَكُ مَا يَشْفُو

(انبیاء ع) محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دعائیں یہ کہا کہ اے پروردگار تو ہمارا فیصلہ انصاف کے ساتھ کر اور ہمارا پروردگار جو بڑا ہی ہم پر مہربان ہے ہم اپنی حاجات میں اوسی سے مدد چاہتے ہیں اور جو تم کفر و کذب کر رہے ہو اس کے توڑنے میں وہی ہمارا معین ہے۔

۱۰۔ اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا کو یہ سبیل حکایت بیان کیا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس دعا کو مانگتے ہیں کہ اے مالک ہمارے اور ان جہٹلانے والوں کے درمیان تو ہی حق کے ساتھ فیصلہ کر دے ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ یہاں صفت کو قائم مقام موصوف کے کیسا ہے تقدیر اس عبارت کی رب اعلم بلکہ الحق ہے لیکن اے پروردگار تو حکم ہی کر تو ایسا حکم کر جو حق ہو امام فخر الدین رازی نے اس آیت کی تفسیر دو طرح سے کی ہے ایک تو یہ کہ حق سے مراد عذاب الہی ہے لیکن اے اللہ ہمارے اور کلمین کے درمیان تو فیصلہ عذاب کا کر لینے اور حق عذاب نازل فرما۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ ہمارے اور ان کے درمیان ایسا فیصلہ کر کہ حق ظاہر ہو جائے یعنی جو ان سے مقابلہ کرنے میں مدد سے چٹانچہ جنگ بدر میں اللہ تعالیٰ نے آپ کی مدد کی سب کفار مارے گئے ربنا الرحمن المستعان علی ما تصفون کی دو توجہیں ہیں ایک تو یہ کہ میں توحید کا جو معنی ہوں حق ہے اور تم مشرک اور کفر کے مدعی ہو جو باطل ہے تو اللہ ہی سے اس امر میں مدد مانگتا ہوں کہ شرک اور کفر جو باطل ہے مٹ جائے اور توحید کے طرف تم آجاؤ دوسری توجہ یہ ہے کہ وہ طبع رکھتے تھے کہ شکوت اور غلبہ ہو اللہ تعالیٰ ان کے گاموں کو جو ہٹا کر دکھایا اور ان کی سب امیدوں کو ملیا میٹ کر دیا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی مدد کی لیکن تم جو اپنی شکوت اور بلندی چاہتے ہو۔ یہ نہیں ہو گا بلکہ اللہ ہماری ہی مدد کرے گا اور ہماری ہی شکوت قائم ہوگی اور اس میں تسلی بھی جناب سرور کائنات کو دی گئی لیکن مقصود تو ان کی اصلاح ہے اگر وہ اپنی اصلاح نہیں چاہتے اور اپنی کفری پراہرار کرنا اور کلمہ منظور ہے تو پھر تم اس امر سے کیون غمگین ہو ان سے قطع تعلق کرو خود اللہ تعالیٰ تمہارا رے اور ان کے درمیان تعجیل عذاب سے فیصلہ کرے گا یا ان کو مہلت دیگا

یا جہاد کا حکم نازل فرمائے گا کیونکہ گو اس وقت عذاب میں تاخیر ہے مگر جو چیز ہونی والی ہے وہ ضرور ہو کر رہے گی اور یہ جو حدیثوں میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس معا کو لڑائی میں پڑتے تھے یہ دلیل ہے اس امر کی کہ خدا نے تعالیٰ فی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سکھایا کہ اون کے جہاد کے بارے میں ہلکی سی کڑبھ سے مدد مانگو کیونکہ ہم ہی تمہاری مدد کرنے والے ہیں۔ قَالَ رَبِّ انْقِصُرْ لِي يَسَا كَذِبُونَ (مومنون ۷۲) (ترجمہ) کہہ اے مالک جب میری قزح مجھے عجیب کہتی ہے اور میری تکذیب کرتی ہے تو تو ہی اس کی تکذیب کا اون سے بدل لے (میرنی مدد کر) رَبِّ اِمَّا تُرِيْنِي مَا يُوْعَدُ الْكَافِرَ تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (مومنون ۷۷) اے محمد تم یہ کہو کہ اے مالک اگر ان ظالموں پر عذاب موعود نازل کر کے تو مجھے ضرور دکھانا چاہتا ہے تو مجھے بے انصافوں میں سے کر لینے (اون کے عذاب سے مجھے الگ کر لے) ت زجاج نے کہا کہ اس عبارت کی تفسیر یوں ہے ان نزالت ہم النعمۃ یا رب نا جعلنی غار جائنہم یہ دعا اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سکھائی کہ تم اس طرح سے کہو کہ اے مالک اگر تو ان کافروں پر عذاب نازل کرتا ہے تو مجھ کو اس عذاب میں شریک مت کر اب یہاں پر شعبہ اس امر کا گزرتا ہے کہ جب انبیاء ظالمین کے ساتھ ہی نہیں تو پھر یہ کہنا کہ اللہ ظالمین کے ساتھ نکر اس کے کیا معنی ہوں گے اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو تواضع کی تعلیم دی گئی کہ تواضع کس طرح سے کرنا چاہئے اور کیا اپنے نفس کو مارنا چاہئے پہلے آپ نے اپنے کو اون میں شریک فرمایا کہ میں اونکی اصلاح کے لئے گواہوں میں ہوں مگر اب وہ میری اصلاح کو نہیں مانتے اور نہیں سنتے اور تو اون پر عذاب نازل ہی کرنا چاہتا ہے تو مجھے اون سے الگ کر لے اور اس میں اس امر کی تنبیہ بھی کی کہ کفر کی نحوست بھی ایک ایسی نحوست ہے کہ جو نیک بھی میں اون کو بھی کفر کی نحوست لگ جاتی ہے کیونکہ بندہ کھلی خان یہ ہے کہ اپنے مالک سے وہ چیز بھی مانگے کہ جس کا علم بندے کو ہے کہ اگر ہم مانگیں گے

تو ہم کو دے گا اور اوس چیز سے بھی پناہ مانگے کہ جس کا اوس کو علم ہے کہ اوس کو نہیں کر سکا
 کہیے کہ اس میں اظہار عبودیت اور تواضع ہے جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے خطبہ کے وقت
 کہا تھا کہ میں تمہارا حاکم ہوں لکن میں تم سے بہتر نہیں ہوں باوجود اس امر کے جاننے کے
 کہ وہ خلیفہ تھے اسی طرح مومن کی بھی شان ہے کہ اپنے مالک کے سامنے اپنے کو
 ذلیل و خوار سمجھے اور گو اوس کو شر پہنچنے کا علم ہو بھی تب بھی اوس شر سے پناہ مانگتا رہے
 وَقُلْ رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَٰمَزَاتِ الشَّيَاطِيْنِ وَاَعُوْذُ بِكَ
 رَبِّ اَنْ يَّخْضُرُوْنَ (مومنون ۶۱) اے محمد تم یہ کہو کہ اے مالک میں خبیثانوں
 کے اُسکانے اور اُن کے حاضر ہونے سے پناہ چاہتا ہوں ف لنت میں ہنر کے
 مننے ہاتھ سے کسی چیز کو دفع کرنے کے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ ہنر وہ کلام کہ جو نیچے
 کسی کی رائی میں کہا جاوے اور لڑکتے ہیں اس کو جو سامنے کہا جائے یہاں مراد ہمزات ہو
 وہ دساوس و خطرات شیطانی میں جو دل پر گزرتے ہیں لفظ ہمزات جمع کا صیغہ اس وجہ سے
 بولا گیا کہ شیطان بار بار دہرے دیتا ہے اور اوس کے دساوس اقسام اقسام سے مختلف
 اور متعدد اوقات میں ہوتے ہیں یا اس لئے کہ جب شیاطین متعدد ہیں تو دساوس اور
 خطرات بھی متعدد ہیں غرض کہ اس آیت میں گو خطاب حضرت کے طرف سے ہے لکن
 تعلیم اُس کو دی گئی ہے کہ شیطان سے پناہ مانگیں تو اس طرح سے مانگیں یا ہمزات
 شیاطین سے مراد انسان کے وہ غصی جوش ہیں جن سے انسان اپنے نفس پر آپ قابو
 نہیں پاتا جب اللہ تعالیٰ نے شیاطین کے دسوسوں سے پناہ مانگنے کا حکم دیا تو ہر شیاطین
 کے حاضر ہونے سے پناہ مانگنے کے لئے کہا کہ یا اللہ وہ نہ حاضر ہوں نہ دسو سے ڈالیں
 استغاثے میں زیادہ اہتمام مقصود تھا اس لئے مذکور لینے لفظ رب کو دوبارہ لایا گیا اور
 اور عامل کو بھی لینے لفظ اَعُوْذ کی بھی تکرار اسی غرض سے کی گئی مطلب یہ ہے کہ اے مالک
 میں پناہ چاہتا ہوں اس امر سے کہ وہ کسی وقت اور کسی حالت میں موجود ہیں یعنی وہ

موجود ہی در میں کیونکہ اگر موجود رہینگے تو خواہ مخواہ مجھے دوسرے میں ڈالینگے اور شکر کثرت
آمادہ کرینگے اور نیک کاموں سے بہرہ ورینگے حدیث شریف میں آیا ہے صحابہ کہتے ہیں
کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نیند سے گھبرا کر اڑھٹہ جانے کے بعد اس دعا کے پڑھنے
کی تعلیم فرمائی **لِيسُوَ اللّٰهَ اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّاتِ مِنْ غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ
وَشَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ هَمْزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَاَنْ يَّخْضُرُوْنَ**۔

امام حسن علیہ السلام جب نماز شروع کرتے تو آپ لا الہ الا اللہ تین مرتبہ پڑھتے پھر آپ
یہ دعا پڑھتے **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَمْزَاتِ الشَّيَاطِیْنِ هَمْزَةِ نَفْسٍ وَ نَفْسٍ وَ نَفْسٍ**
یوحنا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہے آپ نے فرمایا وہ جنوں جو انسان کو شیطان انگسے
لاحق ہو تا ہے پھر صحابہ نے یہ پوچھا نفث کیا ہے آپ نے فرمایا شر سے پھر صحابہ نے
پوچھا یا رسول اللہ نفع کیا ہے آپ نے فرمایا غرور اور تکبر کرنا۔

اَحْسٰی اِذَا جَاءَهُ اَحَدُهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُوْنِ کَعَلٰی صَالِحًا فِیْمَا تَرَكْتُ
تَحَدَّثُ اَمْ تَهَاجِرُکَ هُوَ قَاتِلُکُمْ ط (سومنون ۶ ع) یہ کفار اور شرکین خدا کی جناب میں جو پہلے
کہیں اللہ تعالیٰ ان سے پیوستہ سے پاک ہے) جب ان میں سے کسی ایک کو موت
آجائیگی تو اوس وقت اُتر کر کہے گا اے ہمارے مالک مجھ کو آپ کی جناب میں یہ عرض
کر تا ہے مجھے پھر (دنیا میں) لوٹا دیجئے تاکہ میں وہاں جا کر پھر نیک کام کروں (اس کا جواب
دیا جائیگا) یہ تو سرگزشت ہو گا (ایسے وقت میں) تو وہ ایسی بات کہے گا کہ ان اب کہان سنی جاتی ہر
ف ارجمون جمع کا صیغہ بغرض تعظیم لایا گیا ہے ابن ابی الدنیا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
روایت کرتے ہیں کہ کافر جب قبر میں رکھ دیا جائیگا تو اپنا وہ مقام جو دوزخ میں ہے دیکھے گا
اوس وقت کہے گا اے مالک پھر مجھے دنیا میں لوٹا دو تاکہ میں نیک کام کروں اوس کے
جواب میں کہا جائیگا تم کو ہم نے دنیا میں مہلت بہت دی تھی اب کچھ نہیں ہو تا پھر اوس کو قبر
دلو چے گی زمین کے سب چھو اور سانپ اوس کو ڈسنے کیلئے دوڑینگے اللہم اغضنا من عذاب القبر

أَلَمْ تَكُنْ أَلَيْسَ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِمَا تَكْفُرُونَ ۚ قَالُوا سَرَبْنَا عَلَيْكَ
عَلَيْنَا شَقَوْنًا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ۚ سَرَبْنَا آخِرَ حَنَا مِنْهَا
فَإِنْ عُدْنَا قَاتَا ظِلْمُونَ ۚ قَالَ اخْسَوْا فِيهَا وَلَا تَكْلُمُونَ
إِنَّهُ كَانَ يَرِيقُ مِنْ عِبَادِي يَقُولُونَ سَرَبْنَا أَمَّنَّا فَاغْفِرْ لَنَا
وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ -

(مومنون ص ۸) اللہ تعالیٰ دوزخیوں سے پہچے گا کیا ہماری آیتیں حکم کو بڑھ کر سنائی نہیں جاتی
تھیں پھر تم ان کو جھٹلاتے تھے (یعنی کہتے تھے کہ یہ اللہ کی آیتیں نہیں ہیں کبھی اوسین
تاویل کرتے تھے) غرض کہ وہ کہیں گے اے ہمارے مالک ہماری کینچی ہم پر غالب آگئی اور ہم گمراہ
لوگ تھے (نفس کی خواہش اور دنیا کا مزاج ہم پر غالب ہو گیا اور تیری راہ سے ہٹ کر
غرض کہ اپنے تصور کا اعتراف کرینگے اور یہ دعا کرینگے) اے ہمارے مالک ہکو ایک بار
دوزخ سے نکال دے پھر اگر ہم ایسا کریں تو بے شک قصور وار ہیں (ایک مدت
تک اس دعا کا جواب نہ ملے گا یعنی سات ہزار یا بارہ ہزار یا تین سو ساٹھ برس تک) پھر
اللہ تعالیٰ فرمائے گا (کتو) دور ہو اوسی میں پڑے رہو اور مجھ سے بات مت کرو
دینے دوزخ سے نکلنے کا نام مت لو پھر اوس کے بعد دوزخی کوئی بات نہ کریں گے
چھین پٹون ہائے دالے لڑکتے رہینگے اور کتے کی طرح آواز نہ کھائینگے اللہم احفظنا (کیونکہ
ہمارے بندوں میں سے کچھ لوگ دنیا میں یوں) دعا کرتے تھے اے مالک ہماری
ہم تجھ پر سچے دل سے ایمان لے آئے ہم کو بخش دے اور ہم پر رحم فرما اور تو
سب سے بہتر رحم کر نیوالا ہے حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ جب دوزخی
دوزخ میں چلے جائینگے تو ہزار برس تک یہ کہیں گے رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا لَعَلَّ
صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ (لو کہ جواب دیا جائے کہ حق القول یعنی پھر ہزار برس تک یہ دعا
لاگتے رہینگے رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَخْيَرْنَا اثْنَتَيْنِ پھر جواب دیا جائے گا

اِذْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَخَدَّهٖ كَفَرْنَا ثُمَّ پھر نیز اربرس تک کہیں گے یا مَالِکُ لَیْقُضَ عَلَیْنَا
 رَبَّنَا جَوَاب دیا جائیگا اِنکُم مَّا کُنْتُمْ پھر نیز اربرس تک کہیں گے رَبَّنَا
 اٰخِرُ جَنَّا نَحْمِلْ صَالِحًا پھر جواب دیا جائیگا۔ اَوَّلُکُمْ نَحْمِلْ ثُمَّ پھر نیز اربرس تک کہیں گے
 رَبَّنَا اِنَّمَا کُنْتُمْ پھر ذات باری تعالیٰ ارشاد فرمائیگا اِنْسُؤْا فِیْہَا وَلَا تَحْکُمُوْنَ یعنی
 اسے کتو دور ہو جاؤ ہم سے بات مت کرو تمہاری تو دنیا میں یہ حالت تھی کہ جب ہماری
 نیک بندے ہلکے پکار کر کہ رَبَّنَا اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا فَا نَحْمِلْ وَاَنْتَ خَلِیْلُ الرَّحِیْمِ کہتے
 تو تم ان کے ساتھ سحر کی کرتے اور انکو اپنا مٹھی ٹھیکر لیتے آج کے دن ہم ان کو
 ان کی صبر کی جزا دیتے ہیں کہ وہی آج فایز المرام ہیں اور تمکو کچھ حصہ نہیں دینے میں پڑے ہو
 وَقُلْ رَبِّ اَعْفِرْ وَاَسْحَرْ وَاَنْتَ خَلِیْلُ الرَّحِیْمِ (مومنون ع)
 اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دعاے استغفار کی تعلیم
 فرمائی تاکہ امت بھی آپ کی اس استغفار کی اقتدا کرے اور ارحم الراحمین کی وجہ
 اوپر گنہگار کی گو مغفرت میں بھی رحمت ہے لکن رحمت میں مضمون مغفرت سے زیادہ
 ہے۔ کیونکہ مغفرت چاہتی ہے گناہ معاف ہو جائیں اور رحمت چاہتی ہے کہ علاوہ
 مغفرت کے ایصال احسان بھی ہو۔

وَقَالَ الرَّسُوْلُ یَا رَبِّ اِنِّیْ اَتَّخِذُ وَاِهَذَا الْقُرْاٰنَ مَہْجُوْرًا
 (فرقان س ع) اور پیغمبر (اوس وقت لیے قیامت کے دن افسوس کر کے) کہے گا
 اے مالک میں کیا کروں (میں تو قرآن کے احکام کو سنا دیا) لکن میری قوم اس
 قرآن کو چھوڑ بیٹھی ہے بعضوں نے اس کا ترجمہ یوں کیا ہے میری قوم نے اس قرآن کو
 (معاذ اللہ) بیہودہ بکواس سمجھا اور لگے دوسری لغو و لاعمل کتاب میں پڑے اب تمام
 اسلامی مدارس میں اور دیگر مدارس میں جہاں انگریزی پڑھائی جاتی ہے سب جگہ یہی بلا
 پہیلی یہی ہے کہ قرآن کا ترجمہ نہیں پڑھایا جاتا شاید ایسے مدارس میں ہیں کہ کہیں

اس کا چرچہ ہے وہ بھی شیعہ نمونہ ازخود را ہے۔ حالانکہ بچوں پر پہلے سب سے فرض ہے کہ انکو عقاید کی ضروری تعلیم دی جائے پھر قرآن کا ترجمہ پڑھایا جائے پھر حدیث اور فقہ کی ضروری کتابیں پڑھا کر کوئی دہندہ اسب معاش کا سکھایا جائے یہاں بالکل روٹا ہے پہلے روٹین کی فکر کے لئے کچھ ضد استدعا دہوئی انگریزی پڑھا دی نہ انکو دینی تعلیم اچھی دی جاتی ہے اور نہ دنیوی اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جو تعلیم یافتہ ہو کر نکلتے ہیں نہ وہ دین کے کچھ کام کے ہوتے ہیں اور نہ دنیا کے سرالینا ولاخرہ اللهم انی اعوذ بک من علم لا نفع۔ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَنَا كَانَ غَرَامًا أَنَّهُمْ سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا (فرقان ۴۷) اور وہ یہ دعا مانگتے ہیں کہ اے ہمارے مالک دوزخ کے عذاب کو ہم سے ہٹا لے کیونکہ دوزخ کا عذاب تویری طرح چٹا ہے یہ جہنم بھی کیسا بڑا ٹھکانا اور بُری رہنے کی جگہ ہے۔ و اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی فضیلت بیان کرتا ہے۔ کہ ان رحمن کے بندوں کی فضیلت یہ ہے کہ علاوہ راتوں میں سجدہ اور قیام کرنے کے یہ بھی ان کی عادت ہے کہ وہ اس دعا اپنے مالک کو یاد کرتے ہیں غرام کہتے ہیں اس طرح سے چٹ جاتے کہ وہ پھر چوڑا نہ ہو اور غرام اس برائی کو بھی کہتے ہیں جو ہمیشہ لگی رہے اور چوڑے نہیں اسی واسطے قرآن خواہ کو بھی عزیم کہتے ہیں کہ وہ دیون کے ساتھ اپنے تقاضے کے لئے لگا رہتا ہے جملہ سات مستقر اور مقام پہلے جملہ کی تفسیل میں واقع ہوا ہے یعنی یہ عذاب چٹا ہو کیونکہ ہے کہ وہ جہنم کا عذاب ہے کہ جو دوزخیوں کے رہنے کا بڑا ٹھکانا اور بُرا مقام ہے اب مستقر اور مقام ان دونوں کا عطف ایک دوسرے پر یا تو اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ ایک دوسرے کی تفسیر ہے یا دونوں میں معنوی اختلاف ہے یعنی مستقر وہ مقام جو چند روز کے لئے قرار گاہ ہو اور وہ عاصیوں اور گناہ گاروں کی رہائش

اور مقام وہ ہے کہ جو دارالاقامت ہو چونکہ جہنم کافروں کا ہمیشہ کے لئے دارالاقامت ہو
اس لئے مقام کا لفظ کہا گیا مخصوص بالذم مخدوف سے یعنی وہ جہنم ایک ایسا ہونا کہ
اور بڑا مقام ہے کہ اسے اللہ تو ہی ہم کو اس سے بچالے جلد انہما سارت مستقر مقاماً
ہو سکتا ہے کہ اذن بندوں کا مقولہ ہو جس کو اللہ تعالیٰ نے بہ سبیل حکایت بیان کیا ہو
چونکہ کافر کے لئے عذاب کا ہونا ضرور ہے اس لئے کمال مبالغہ کے لئے لفظ غرام
بغرض لزوم لایا گیا۔ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا
قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا (فرقان ع) اور وہ یہ کہتے ہیں کہ اسے مالک
تو ہکو ایسی بیویاں اور ایسی اولاد دے جو ہماری آنکھوں کی ٹھنڈک ہوں اور بچو
پرہیزگاروں کا پیشوا بننا خوشخبری نے کہا کہ بن اسین بیانیہ ہے یعنی ایسی بیویاں یا ایسی
اولاد کہ جن سے دل کو سرور اور آنکھوں کو نور ہو یا میں ابتدائیہ ہے یعنی بیویوں
اور اولاد سے ہم خوش ہوں اور اذن سے ہکو راحت ملے ایک قراۃ ذریعہ بھی
آئی ہے غرضکہ یہ لفظ بھی ایسا ہے کہ اس کا اطلاق واحد اور جمع دونوں کے لئے ہے
صاحب مفصل کہتے ہیں قرۃ عین سے کیا مراد ہے۔ اس میں تین قول ہیں ایک قول
تو یہ ہے کہ آنکھوں کی ٹھنڈک کے معنی آنسوؤں کی ٹھنڈک کیونکہ ٹھنڈے آنسوؤں
کا ٹھکنا دلیل ہے خوشی اور ہستی کی جیسا کہ گرم آنسوؤں کا ٹھکنا دلیل ہے غم اور رنج
کی دوسرا قول یہ ہے قرۃ عین سے نیند مراد ہے کیونکہ نیند ہمیشہ فارغ البیل اور
غم اور رنج کو دور ہونے سے ہوتی ہے کیونکہ اگر اطمینان خاطر نہ ہو اور غم رہے تو
نیند تہلین آتی یعنی ایسی اولاد دے کہ جس سے ہم آرام سے سوئیں تیسرا قول
قرۃ عین سے رضا مندی ہے یعنی ہکو ایسی اولاد اور ایسی بیویاں عطا فرما جن سے
ہم راضی رہیں ابن عباس کہتے ہیں کہ قرۃ العین سے مراد ہکو ایسی بیوی اور اولاد
عتایف فرما کہ جو ہماری باتوں کو سنے اور ہماری اطاعت کرے کیونکہ مومن آدمی

کے لئے اس سے بہتر کوئی خوشی نہیں کہ اوسکی بیوی اور اولاد اطاعت گزار ہو کہ جسکو
 دیکھکر دل کو خوشی اور انگبین ٹھنڈی ہوں۔ واجعلنا للتقین اماما یعنی ہم کو امور خیر کا
 پیشوا اور مقتدا بنانا کہ ہم علم اور توفیق عمل صالح سے مراسم دین کو قائم رکھیں لفظ
 امام کہا اور مراد اوس سے لکھ رکھا یا مراد اوس سے واحد ہی ہے تو اوصحن بتین
 مطلب یہ ہوگا کہ ہمارے لئے ایک ایسا پیشوا سے دین مقرر کر دے کہ ہم سب انہی
 کے تابع اور ہمیں ہمارا حکم اور ہمارا راستہ اوس کی وجہ سے ایک رہے بعضوں
 نے کہا کہ یہ کلام منقول ہے اصل اس کی واجعل للتقین اماما ہے بعض لوگوں نے کہا
 کہ یہ صیغہ متکلم مع الغیر کے ساتھ ہے یعنی ہمکو اور ہماری اولاد کو پیشوا قرار دے
 صاحب تفسیر نیشاپوری کہتے ہیں کہ اس آیت سے غلبت ہو کہ دینی ریاست
 ایک ایسی مرغوب شے ہے جسے ہر شخص کو طلب کرنا چاہئے۔ اہل سنت نے
 اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ بندہ کا فعل بھی اللہ تعالیٰ کا فعل ہے بندہ
 اپنے فعل کا آپ خالق نہیں جیسا کہ معتزلہ کہتے ہیں کیونکہ دین کی امامت نہیں ہو سکتی مگر
 ساتھ علم و عمل کے اور جب بندہ نے خدا سے اس امر کی دعا کی کہ تو ہمکو امام بنا تو اس کا
 مطلب یہ ہے کہ ہمارا عمل اور علم تیری ہی توفیق اور مدد سے ہے ہمکو کچھ فعل نہیں۔
 رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَارْحَمْنِي بِالصَّالِحِينَ ۝ وَ
 اجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ۝ وَاجْعَلْنِي
 مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ۝ وَاعْفِرْ لِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ
 الصَّالِينَ ۝ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ (ضمرا ع)
 اے میرے مالک مجھے حکومت عطا فرما اور نیکوں کے ساتھ مجھے ملا دے اور
 پچھلوں میں میرا ذکر خیر جاری رکھ اور نعمت جنت کا مجھے وارث گردان اور میرے
 باپ کو بخش دے کیونکہ وہ گمراہوں میں سے تھا۔ اور جس دن لوگوں کا حشر و نشر ہوا میں

مجموع رسومات کو عرف - حکم سے کیا مراد ہے اسکو سمجھنا چاہیے۔ بعضوں نے کہا حکم سے مراد علم اور سمجھ اور عمل میں کمال تاکہ اوسکی وجہ سے انسان خلیفۃ اللہ کہلائے اور خلق کا سردار ہو بعضوں نے کہا حکم سے مراد نبوت اور رسالت ہے بعضوں نے کہا حکم سے مراد اللہ تعالیٰ کے حدود و لوازم احکام کے مطابق فیصلہ کرنا اس دعا سے پہلے کئی تئاریہ تجلے آئے ہیں جن سے اس امر کے طرف نگاہ کیا گیا ہے کہ دعا سے پہلے شنائے باری تعالیٰ کرنا چاہیے۔

ضرورت ثناء و حقیقت دعا و عالی حقیقت یہ ہے اروح بشریہ کو تشاہد ملائکہ سے ہو جائی
 یحقر اللہ تعالیٰ کی معرفت اور محبت اور ذکر میں زیادہ اشتغال ہوگا اسی قدر
 اوس کو عالم روحانیات سے اور فرشتوں سے مشابہت ہوتی جائیگی اور جس قدر
 انسان کا مشغلہ لذائذ دنیوی کے طرف رہیگا اسی قدر اوس کی مشابہت بہائم کیساتھ
 ہوتی جائیگی اور اسی قدر اوس میں ضعف اور قوت تاثیر کی کمی بھی ہوتی جائیگی پس جو
 شخص یہ چاہتا ہے کہ میں اپنے کو ذکر الہی میں مشغول کروں اور ماہیت دعا کا انکشاف
 ہو اوس کو پہلے چاہئے کہ ذات باری تعالیٰ کے اوصاف اور اوس کی ثنا اور عظمت
 کا ذکر کثرت سے کرے تاکہ اوس ذکر کی وجہ سے استغراق اللہ کی محبت اور معرفت
 میں زیادتی ہو جب یہ بات حاصل ہو جاتی ہے تو ایک طرح کی مشابہت ملائکہ سے ہوتی ہے
 اوس مشابہت کی وجہ سے اس کو ایک قوت الہیہ منجانب اللہ ہوتی ہے اور وہی اوس کا
 قبیلہ اور مطلوب دعا کا ہوتا ہے اور یہی مقام ہے کشف ماہیت دعا کا خلاصہ یہ کہ
 دعا سے پہلے ثناء و احیات دعا سے ہے اور اس مضمون سے جناب سرور کائنات
 کی اوس حدیث کا بھی مطلب حاصل ہوگا جس میں آپ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے جس شخص کو میرے ذکر نے مجھ سے مل گئے کے لئے روک دیا میں اوسکو
 دوسرے مل گئے والوں سے زیادہ دوں گا۔

اس دعائیں کئی باتیں ابراہیم علیہ السلام نے خدا سے مانگیں۔ پہلے حکومت کا سوال کیا دوسرے
 نیکو کاروں میں شامل ہونیکا امام فخر الدین رازی رحمۃ علیہ فرماتے ہیں یہاں حکم سے مراد نبوت
 نہیں ہے کیونکہ نبوت تو اود کو حاصل تھی بلکہ مراد یہاں حکم سے تکمیل قوتہ نظر یہ ہے اور چیب
 ہوتا ہے کہ انسان حق امر کی تلاش کرے اور الحقنی بالصلحین سے مراد اونکی قوتہ علیہ ہے
 اور یہ قوتہ کامل جب ہوتی ہے کہ انسان نیکیوں پر حسب طریقہ سنت عامل ہو کیونکہ کمال انسان
 کا یہ ہے کہ حق کو پہچان کر اوس کے مطابق عمل کرے ورنہ محض معرفت کا اگر نہیں ہوتی
 جب تک عمل اوس پر نہو اسی وجہ سے پہلے حکمت نظریہ کو بیان کیا پھر حکمت عملیہ کو۔

واجعل لی لسان صدق فی الاخرین اور آنے والے لوگوں میں میرا ذکر خیر باقی رکھ لینے دنیا
 میں جو لوگ میرے بعد آئیں وہ میری تعریف اور میرا ذکر نیکی سے کریں۔ یہاں پر استعا
 کیا ہے لسان سے کلمہ کا لینے زبان کا لفظ کہتے ہیں اور اوس سے مراد کلمہ رکبتہ ہیں
 اس لئے کہ زبان سبب ہے کلمہ کے نکلنے کا خداوند تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اس دعا
 کو قبول کر لیا کیونکہ ہر ملت ابراہیم علیہ السلام کو معظم اور مکرم سمجھتی ہے۔ اور خاص کر اُمت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز میں التحيات پڑھنے کے وقت اون پر درود اور سلام
 بھیجتی ہے۔ امام مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس دعا کا مطلب یہ ہے کہ آخر زمانہ
 میں میری اُمت میں ایسا شخص پیدا ہو جو حق پر قائم رہے چنانچہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 پیدا ہوئے آپ اونکی نشانی ہیں۔

امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں رب ہب لی الذین میں تاویلین میں (پہلی
 تاویل تو یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے سب سے پہلے اس امر کو طلب کیا کہ جو دنیا
 اور آخرت دونوں جگہ میں انسان کا کمال ذاتی ہے اور وہ علم ہے چنانچہ حکم سے مراد
 علم ہے پھر اللہ تعالیٰ سے کمالات دنیا طلب کئے اور بعد اوس کے کمالات آخرت۔
 کمالات دنیا کی دو قسمیں ہیں ایک داخلی دوسرے خارجی۔ داخلی کمالات کی پھر

و قسین ہیں ایک خلق ظاہری دوسرے خلق باطنی وہ خلق ہے جو تعلق روح سے رکھتا ہے
اور خلق ظاہری وہ جو جسم سے تعلق رکھتا ہے چونکہ روح جسم سے افضل ہے اس لئے الحقیقی
بالصالحین سے خلق باطنی کی تکمیل چاہی اب رہے کمالات خارجی تو وہ مال اور عزت پر
چونکہ اس کو بھی ایک گونہ تعلق روح سے ہے اس وجہ سے کہ عزت نفس سے روح خوش
ہوتی ہے اس لئے یہ دعا کی کہ اے اللہ میرے بعد میرا ذکر خیر لوگوں میں بانی رکھے اب
یہاں پر سوال یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو اس دعا سے غرض کیا تھی کیا یہ مقصود تھا
کہ لوگ میری تعریف کریں اور میں سر اُٹا جاؤں حالانکہ اب ہمیں اس اعتراض کے
دو جواب ہیں (پہلا جواب) تو یہ ہے کہ جن ارواح کا اثر جسم پر پڑتا ہے اوس کی قسین
میں ایک تو وہ ارواح جن کا اثر قوی ہوتا ہے دوسرے وہ ارواح جن کا اثر جسم میں
ضعیف ہوتا ہے لکن جب ایک انسان ایسا ہو جس نے حد درجہ میں کمال پیدا کیا ہو
اور اوس کی تعظیم اور تکریم لوگوں کے دلوں میں جاگزیں ہو جائے تو یہ خود ذکر خیر کا باعث
اور موجب ہر حصول اثر کمالات کا دوسرے کے لئے اور ایسے شخص پر لوگوں کا جمع ہونا
قوت پیدا کرتا ہے دوسرے کے لئے اس لئے ابراہیم علیہ السلام نے یہ دعا مانگی اور اس
جواب اس کا یہ ہے کہ جو شخص اکتساب کمالات کی وجہ سے مشہور ہو جاتا ہے تو
اوس کی مع اور شہرت باعث ہوتی ہے اکتساب کمال کی اس لئے اوہوں نے کہا
کہ میرا ذکر لوگوں میں جاری رکھ۔ تاکہ لوگ بہت ساری باتوں میں میری اقتدا کریں چنانچہ
یہ دعا بھی قبول ہوئی الحمد للہ سب مناسک جمع میں آپ ہی کی اقتدا کی جاتی ہے حضور
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بہت ساری باتوں میں ملت ابراہیمی کی چال چلنے تھے بشرطیکہ
اوس کے خلاف دینی نہ نازل ہوئی ہو۔

واجب علی من ورثہ الجنۃ النعیم۔ اے مالک تو ہم کو اون لوگوں میں شامل کر جو جنت کے
نعمتوں کے وارث ہیں۔ جیسا کہ انسان کو میراث بلا مشقت اور تعب کے حاصل ہوا ہے

ویسا ہی ہو کہ جنت کا وارث کر۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جنت کا حصول کچھ حسن عمل پر نہیں ہے۔ بلکہ اس کی فضل و عنایہ پر ہے اور جنت کی اضافت جو نعیم کے طرف سے یہ اضافت محل کی مال کی طرف کی گئی ہے اس سے مقصود کمال مبالغہ نما جنت کا جلتا ہے۔ جب پہلی آیت سے دنیا کی سعادت ابراہیم علیہ السلام ہانگ چکے تو پھر آخرت کی سعادت مانگی اور لفظ میراث کا بغرض تشبیہ لایا گیا ہے جیسا کہ دنیا کی نعمت میراثاً ملجاتی ہے ایسا ہی آخرت کی نعمت بھی میراث میں دنیا کے مشابہ ہے۔

وَاَعْفِرْ لَآبْنِیْ اِنَّہٗ كَانَ مِنَ الصَّٰلِحِیْنَ اور اے مالک میرے باپ کو بخش دے کیونکہ وہ سید ہے راستہ سے بہنکا ہوا شاف یہ دعا ابراہیم علیہ السلام نے اس وجہ سے مانگی کہ ان کے باپ نے ایمان کا وعدہ کیا تھا۔ جب بعد کو انکار کیا تو ابراہیم علیہ السلام انکے ہونے کو لَا تَحْشُرْنِیْ یَوْمَ یُجْعَلُوْنَ اولائے مالک سمجھے قیامت کے دن رسوائی کیونکہ

ف اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ پر کوئی چیز واجب نہیں جیسا کہ معتزلہ کہتے ہیں کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو ابراہیم علیہ السلام کیوں ایسی دعا مانگتے

شعبہ ایک غیب یہاں یہ ہوتا ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے یہ دعا مانگی کہ اے مالک تو مجھے جنت کا وارث گردان تو پھر رسوائی نہ ہونے کا سوال بے کار تھا۔ دوسرے یہ کہ جب رسوائی اور عذاب کافروں کے لئے ہے تو معصوم ابنیہ کیوں اس سے ویرن

جواب شعبہ اس کا جواب یہ ہے کہ نیکوں کی نیکیاں مقبرین کے حق میں برائیاں ہیں اور سلوک کے مقامات میں ہر ایک ادنیٰ مقام دوسرے مقام اعلیٰ کے نسبت کرتے رسوائی ہے پس آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ مقامات سلوک کے طے کرنے میں یا تیری عبادت میں ہم کو کسی قسم کا قصور ہو جس میں ہماری رسوائی ہے سو ایسی رسوائی بھی ہم کو قیامت میں نہ دکھلا ہو یہ وہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ اور سے ایسی حالت میں بیٹھے کہ گرد و غبار لاگو

چہرے پر ہوگا ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ سے پوچھینگے کیوں میں نہ کہا تھا کہ تم میری
نافرمانی نہ کرو اور ان کے باپ کہیں گے آج کے دن سے میں نافرمانی نہیں کروں گا پھر ابراہیم
علیہ السلام جناب باری میں عرض کرینگے اے مالک میرے تو نے وعدہ کیا تھا کہ تیاہمت
کے دن رسوا نہ کروں گا اب اس سے بڑھ کر کیا رسوائی ہے کہ باپ میرا جہد سے الگ ہے
اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں نے تینت کافروں کے لئے حرام کر دی ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ
فرمائے گا اے ابراہیم تم اپنے پیروں کے نیچے دیکھو نیچے دیکھینگے تو ایک تڑس فرج
کیا ہوا کہانی دیکھا پھر وہ آگ میں ڈال دیا جائیگا۔

رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ (شعرا روع) اے اللہ (میری قوم جو میرے
افعال (یعنی لوہٹ وغیرہ) کرتی ہے ان بد کاموں سے مجھ کو اور میرے اہل کو نجات دے
یا اس بد کاری کی سزا میں جو ان کو عذاب ملنے والا ہے اس سے مجھ کو بچالے وہ دعا
لوہ علیہ السلام نے جب مانگی کہ جب اوہکی قوم کو لوہٹ کی عادت ہوگئی تھی نعوذ باللہ
من شر الشیطن اللہ تعالیٰ نے پتھر کا عذاب برسا یا سب قوم ہلاک ہوئی لوہ علیہ السلام
اور ان کے اہل (رسوا) لوہ علیہ السلام کی بیوی کے منب بچ گئے۔

قَالَ رَبِّ اِنَّ قَوْمِي كَذَّبُوْنَهٗ فَافْتَنِيْ بَنِيَّ وَبَيْتَهُمْ فَتَحَا
وَجَنِّتْنِي وَمَنْ مَّعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ - (شعرا روع) تو علیہ السلام
نے کہا اے میرے مالک میری قوم نے مجھے جھٹلایا اب ہمارے اور ہمارے قوم
کے درمیان حق فیصلہ کر دے اور مجھ کو اور میرے ساتھ جو دوسرے ایماندار لوگ
ہیں ان کو ڈوبنے سے نجات دے وہ دعا تو علیہ السلام کی یہاں مجمل ہے
اس کی تفصیل سورہ نوح میں مفصل ہے آئندہ اسکا بیان آتا ہے۔ یہاں مختصر ہم یہ
بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے اس دعا میں یہ کہا اے مالک باوجودیکہ میں ساڑھے
نو سو برس تک قوم کو توحید کے طرف بلایا لیکن وہ میری تکذیب پر اصرار ہی کرتی رہی اب

اب ہمارے اور اذن کے درمیان حق فیصلہ کروے۔ یعنی عذاب اور ہلاکت اذن پر نازل ہے
 اذن تعالیٰ نے (سوائے فرح اور اذن کے) ساتھیوں کے جو کشتی پر تھے باقی سب کو ہلاک کر دیا
 قَالَ رَبِّ اَوْزِعْنِي اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي اَلْعَمَمَتِ
 عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَتِي وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَاَدْخِلْنِي
 بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ (نمل ۳۷) اسے مالک عجب توفیق ہے
 کہ تیری نعمت کا شکر ادا کروں یا بھگوانی شکر ان نعمت کا پابند کروے اور اس امر کی بھی
 توفیق دے کہ اس احسان کا بھی شکر بجا لاؤں جو تو نے ہمارے ماں باپ پر کیا ہے اور
 اس بات کی بھی بھگوان توفیق دے کہ ہم وہ کام کریں جو تیری بارگاہ میں پسندیدہ ہو اور اپنی بہرہ رسانی
 سے بگوان اپنے نیک بندوں میں شامل کرے ۱۰ جبار اللہ عشرہ ہی اس تیل کی تقدیر کرتی ہیں
 یہ ہے جہللی اربعہ شکر نیک عبادی داکھ در ربطہ لایق قلب عینی لا انک شاکر الاک یعنی
 سب سے ایسا کروے کہ میں شکر پر لگا رہوں اور وہ شکر مجھے کہی جہان ہو واحدی کہتے ہیں کہ اذن تعالیٰ
 کے منے الہمی کے ہیں یعنی ہم کو شکر کا الہام کرے اور ذریعہ کے منے دل سے بھیجے ہیں یعنی ہم کو
 شکر کا مقصود کر دے قرآنی نے کہا کہ اذ یعنی کی اصل ذریعہ ہے جس کے منے سے زمین
 اس صورت میں منے ہوئے کھنٹی یا چٹاک لینے اسے اللہ عجب ایسی باتوں سے روک
 دے جو غیر غائب کاموجب بوز جاح نے کہا اس کے منے یہ ہیں کہ اسے اللہ مجھے
 روک دے کفران نعمت سے یعنی کھڑے ہو کر کہ میں شکر کر دوں یہاں ملزم کو چھوڑ کر لازم
 کی تفسیر کر گئی ہے نعمت سے مراد نبوت اور سلطنت اور علم ہے علی والدی لینے
 اسے اللہ جیسا کہ میں اس نعمت کا شکر ادا کروں جو تو نے مجھے عطا فرمائی ہے ویسا ہی
 میں اس نعمت کا شکر بجا لاؤں جو تو نے میری والدین کو دی ہے والدین کا ذکر اس وجہ سے
 کہ والدین پر جو نعمت ہے وہ اولاد پر بھی ہے اور خاص کر جبکہ وہ نعمت دینی ہو۔

جب سلیمان علیہ السلام نے سابق نعمت کا ذکر کیا تو اب لاحق نعمت کو بیان کیا اور

خامس کردہ جبکہ نعمت دینی ہو۔ اسی وجہ سے کہا ان اعمال صالحہ یعنی اسے اللہ تو توفیق دے
 کہ اپنے بقیہ عمر میں ایسا عمل کروں کہ جس سے تو راضی ہو یا سائے اگر کوئی شخص یہ کہے کہ
 انبیاء کا درجہ تو صالحین سے بڑھ کر ہے پھر انبیاء کا یہ کہنا کہ اسے مالک تو مجھے نیکو کاروں میں
 داخل کرے گا یا مرتبہ تحت کو مانگتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں صالحین سے مراد صالح کامل ہیں
 اور صالح کامل اوس کو کہتے ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ کی کسی حالت میں نافرمانی نہ کرے اور نہ کسی
 قسم کا گنہ کرے اور یہ سب سے بلند درجہ ہے جب یہ بیان کر چکے تو پھر اس امر کی خواہش کی
 کہ جو نتیجہ بر عمل صالح کا یعنی جنت میں نچے نیکو کاروں کے ذمے میں شامل کیے یہاں پر فی مغن
 مع کے ہے اس آیت سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جنت جو پرہیزگاروں کا گھر ہے وہ محض خدا
 کی مہربانی سے ملے گا نہ عمل سے جیسا کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سِدِّدُ دُورِ
 وَتَارِبُوا وَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ أَحَدٌ يَخْلُفُهُ قَالُوا وَكَلَّا أَنْتَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ قَالُوا لَا أَلَا إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ بِمَنْ يَشَاءُ مَا يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ قَدِيرًا
 دہونڈو اور اس بات کو جو نبی جان رکھو کہ جنت میں کوئی شخص اپنے عمل کی وجہ سے نہ جائیگا
 صحابہ نے کہا کیا آپ بھی آپ نے فرمایا ہاں میں بھی جب ہی جنت میں جاؤں گا جبکہ اللہ
 مجھے اپنی رحمت سے داخل کرے سبحان اللہ کیا ارشاد مبارک ہے اور کیا وعادے جو
 سلیمان علیہ السلام نے مانگی اللہم انی ادعوك بما دعاك نبي النبي سليمان عليه السلام ان تقبل
 مني سلسله علوم القرآن وتفضل علي بالايقان وان كنت مقصرا ان اوضح معاني الفرقان كما ينبغي
 ولكن فضلك اوسع ومواسيك اجزل وهو سبب الفوز ورحمك ارجى عندى من على ما يدعيه العالمين
 يا ارحم الراحمين۔

قَالَتْ رَبِّ ارْنِي ظِلْمَتِي فَنَسِيْتُ وَاسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ
 الْحَكِيمِينَ دُورِ (سرع) بقیں شانہ زاری جاتے کہا اسے مالک میں نے اپنے
 نفس پر ظلم کیا اور میں نے سلیمان کے ساتھ پروردگار عالم کی اطاعت قبول کر لی۔

ف جب بلقیس کا تخت سلیمان علیہ السلام کے پاس لایا گیا اور سلیمان علیہ السلام نے دربار شیش محل میں حاضر ہونے کا حکم دیا تو قرش بلورین کو پانی کا حوض بچھ کر اپنے ہاتھ چڑیا فر لگین لوگوں نے کہا یہ قرش بلورین ہے یون ہی آئے اس پر بہت شرمندہ ہو کر یہ دماغین نے میں نے جو یہ کمان کیا کہ پانی ہے اور اس میں جھک کر ڈوبانے کی غرض سے بلایا گیا ہے یہ میرا کمان غلط ہے اس بد لگانی سے میں معافی چاہتی ہوں یا یہ کہ پہلے جو آفتاب کی کرن نے پریش کی اوس سے میں نے توبہ کی اور میں نے سلیمان کے موافق توحید کو اختیار کیا اور اپنے مالک رب العالمین کی پوری فرمان برداری ہو گئی۔

قَالَ رَبِّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ فَاغْفِرْ لَهُ ۤ اِنَّهُ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ قَالَ رَبِّ بِمَا اَنْعَمْتَ عَلَیْیْ فَلَیْنَ اَنْ اُظْهِرَ لِلْجَاحِلِیْنَ (قصص ۲ ع) اس دعا کا قصہ یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام شہرے باہر چلے جا رہے تھے دیکھا تو دو آدمی لڑ رہے ہیں ایک اسرائیلی ہے دوسرا فرعون اسرائیلی نے موسیٰ سے فریاد چاہی کہ قتل ناحق ناروا مجھے مارے ڈالتا ہے موسیٰ نے قتل کو ایک کہہ مارا اوس کا کام تمام ہو گیا۔ موسیٰ نے کہا لو یہ شیطانی حرکت مجھ سے سرزد ہو گئی پھر یہ دعا مانگی اسے مالک میں نے اپنے نفس پر آپ ظلم کیا تو مجھے بخشدے کیونکہ تو بڑا معاف کرنے والا اور بڑا مہربان ہے اور کہا اسے مالک اگر تو مجھ پر احسان کرے کہ اس قصور کو (جو مجھ سے اس وقت ہو گیا ہے) معاف کر دے تو آئندہ سے میں کبھی مجرموں کی مدد نہیں کروں گا ف جب انبیا علیہ السلام معصوم ہیں تو اذن سے یہ قصور کیسا کا جواب یہ ہے کہ یہ فعل موسیٰ علیہ السلام سے اوس وقت ہوا جبکہ وہ بنی نہیں ہوئے تھے کیونکہ نبوت اذیکو اس واقعہ کے بعد ملی ہے۔ بعضوں نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ انہوں نے مغفرت اس وجہ سے مانگی کہ جو بات بہتر تھی اوس کو چھوڑ دیا یعنی ترک اولیٰ کی وجہ سے معافی چاہی کیونکہ اولیٰ یہی تھا کہ اس ظالم کو بھارتے۔ یا مگر اوس سے یہ ہے کہ میں نے

اپنے نفس پر ظلم کیا کہ جو اوس کا فر کو مارا کیونکہ اگر فرعون کو معلوم ہو جائیگا تو مجھے وہ قتل کرے گا تو گویا میں نے اپنا آپ خون کیا بعضوں نے کہا کہ اغفر لی اپنے تخیل سے پر ہے لینے اسے اللہ اس واقعہ کو ستور اور پوشیدہ رکھے تاکہ فرعون کو خیر نہ ہو لیکن یہ تاویل خلاف ظاہر ہے کیونکہ موسیٰ علیہ السلام ہمیشہ اس فعل سے تادم رہے۔ بعضوں نے کہا یہ فعل اون کا مکلف اور باق ہو نے سے پہلے کا تھا کیونکہ اوس وقت اون کی عمر ۱۲ برس کی تھی امین تو کسی کا شک نہیں ہے کہ تمام انبیاء کی یہ سے معلوم میں اب رہا قتل تو ہو سکتا ہے کہ یہ فعل اون سے عداً صادر نہ ہوا ہو اور جب عداً نہ ہوا تو کبیرہ بھی نہیں کیونکہ کتہ مارنے سے آدمی مرتا نہیں۔ بعضوں نے کہا کہ یہ فعل اون کا گناہ ہی نہیں تھا کیونکہ مظلوم کی مدد کرنا اور ظالم کو سزا دینا سب ادیان اور شرائع میں ہے۔

قَالَ رَبِّ تَجَنَّبْ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (قصص ۲۷) موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے اللہ مجھے (فرعون کی) قوم سے جو ظالم ہے نجات دے اور اون کی بلاء ہم سے دفع کر دے اور تو ہم کو اپنی حفاظت میں لے لے تاکہ فرعون کے لوگ جو مجھ کو پکڑنے کے لئے آئے ہیں وہ ہم سے نہ ملو پائیں جب موسیٰ علیہ السلام قبلی کو مارنے کے بعد فرعون سے ٹھکر مصر سے مین کو بھاگے تو اوس وقت یہ دعا مانگی

فَقَالَ رَبِّ ارْتَدِّ إِلَيَّ خَيْرَ قَعِيرٍ (قصص ۳۷) (قصہ) جب موسیٰ علیہ السلام نے مصر سے مین کا راستہ لیا تو راہ میں کیا دیکھتے ہیں کہ شہر مین کے کوئین پر لوگوں کی ایک بھیڑ مائلورن کو پانی پلا رہی تھی اور وہاں دو عورتیں الگ اپنی بکریوں کو روکی کھڑی ہیں موسیٰ علیہ السلام نے کہا تم اپنی بکریوں کو پانی کیوں نہیں پلاتے وہ کہنے لگیں ہم تو اوس وقت تک پانی نہ پلا سکتے تھے جب تک بھیڑ نہ چھٹ جائے ہمارا باپ بوڑھا ہے اوس میں طاقت نہیں کہ بکریوں کے ساتھ آئے اس لئے ہم خود اپنی بکریاں لے آئیں مین موسیٰ علیہ السلام بکریوں کو پانی پلا کر ایک وقت کے نیچے کھڑے ہو گئے۔ جب بھوک

کی شدت ہوئی پیٹ پیٹہ سے لگ گیا تو یہ نفل صبر نہ ہو سکا تو یہ دعا مانگی وہ بھی سبحان اللہ کیس
اوپر دلچاقت اسے میرے مالک اس وقت کو قسمت تو مجھ پر اتارے میں اوس کا
محتاج ہوں فحشا کہتا ہے کہ یہاں لام یعنی اہل بیت حبیب کہ فقر کہہ سکتے ہیں وہی
فقر الیہ بھی کہہ سکتے ہیں ابن عباس نے کہا اگرچہ موسیٰ علیہ السلام تمام مخلوقات میں مکرم تھے
لیکن جب بھوک سے اُن کا پیٹ پیٹہ سے ٹپ گیا اور ایک کچوڑ تک اُن کو نہیں ملا ہو سک
سے اُن کی پیٹ کے گھانٹس کی سترائی کو باقی دینے لگی تب اُس وقت یہ دعا مانگی ایک روٹی کا
ٹکڑا ہی ملے تاکہ شدت بھوک سے نجات ملے اور اس دعا کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ
میں گو قمر غن کے یا س بہت عیش و آرام سے بہن لکھن ظالموں کے پنجے سے نجات ملنا
اور ایسی دنیا جس میں ظلم ہو نکل جائے بہتر ہے یا اللہ نہ بخشے کہتے ہیں لما میں اسی شے
کے منے ہیں یعنی جو کچھ ہو تو وہ تہوڑا ہو یا بہت میں اس وقت محتاج ہوں یہاں فقر کا تعدیہ
اُلی کے ساتھ نہ کر کے لام کہتے تھے اس وجہ سے کیا گیا کہ اس میں تفسیق رکھی گئی تھی اُلی
سائل مطالب لما انزلت اُلی من خیر یعنی اسے اللہ میں سائل اور طالب ہوں تیری جناب
میں خیر کا۔

قَالَ رَبِّ الضَّرْفِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ (عنکبوت سورہ) جب
لوط علیہ السلام اپنی قوم کو افعال شنیعہ سے روکتے ہیں تو جب اُنہوں نے نہ مانا تو عذاب سحر
ڈرایا پھر بھی نہ مانا قوم لوط نے کہا اچھا اسے لوط اگر تم عذاب خداوندی سے ڈالتے ہو تو اُس
عذاب کو لے آؤ تب اپنی قوم سے نامہد ہوے اور یہ دعا مانگی (یعنی اسے اللہ تبارک و تعالیٰ
پر عذاب نازل کر کے میری اُن پر مدد کریں جو اُن سے کہہا۔ یا ہے کہ عذاب نازل
ہونے والا ہے اُس کو کر کے دکھا دے اور مفسدین اس وجہ سے کہہا کہ یہ علوہ لواطت
کے لوگوں کو گناہوں کے کاموں پر مدد کا رہی کے کاموں پر آمادہ کرتے تھے یا اس وجہ سے
اُن کو مفسدین کہا کہ پہلے پہلے اس نفل بد لواطت کا طریقہ اُنہوں ہی نے ڈالا تھا دوسرے لوگ

بھی اون کا دیکھا دیکھی کرنے لگے کیونکہ اللہ تمہارے فرماتا ہے جو شخص کسی برے امر سے منکر ہو جائے اور اس سے روکتا ہے اور لوگوں کو سیدھے راستے سے روکتا ہے اُس کو ہیکو دو تادہ و دو تادہ عذاب دیئے جائیں گے اور وہ زمین میں نسا کرتے تھے اگر فورے دیکھا جائے تو فی الحقیقت فعل باطلت افسوس ہے اسوجہ کہ خلاف فطرہ لینے کہتی جہان پر ہوتی ہے وہاں تخم نہ ڈال کر دوسری جگہ لانا تخم کو غارت کرنا اور یہی افسوس ہے۔

وَهُمْ يَصْطَرِّخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ اَوْ لَمْ نَعْمَلْ كُومَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرُ وَجَاءَهُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا عَذَابَ الْظَالِمِينَ (فاطر ۳۷ ع) دوزخی دوزخ میں جلا کر یہ دھماکے لگے اسے مالک ہمارے ہیکو جہان سے نکال لے (یعنی ہیکو پھر دوبارہ دنیا میں بھیج دے) اس کے بار اچھے کام کرینگے جیسے پہلے برے کام کرتے تھے ویسے نہیں کرینگے (پر دوزخ میں وہ لوگوں کو دیکھا گیا) کیا ہم نے دنیا میں تم کو اتنی عمر نہیں دی تھی۔ مگر کسی کو سوچنا منظور ہوتا تو سوچتا اور ہمیں کیا عطا وہ تمہارے پاس ڈرانے والا (یعنی بھیجی) یہ سوچنا جب بھی تم نے نہ مانا) اب (سزا تم کو بھی دی جاتی ہے) کہ اپنی نافرمانی کا بدلہ پلٹتے رہو نافرمانوں کا کوئی مددگار نہیں ہے یعنی دوزخی دوزخ میں جلا کر یہ کہیں لگے پھر دوزخ میں کہیں سے نکال دے تم وعدہ کرتے ہیں کہ شرک اور گناہ کے کام نہیں کرینگے بلکہ ایمان لا کر توحید اور اطاعت کو اختیار کرینگے جواب دیا جائیگا کہ کیا ہم نے تم کو دنیا میں ۶۰ یا ۷۰ برس کی عمر نہیں دی تھی یہ تو بہت مہلت تھی مگر تم کو تمہارا کسٹ فہم تو سچی ہے یا تقریبی یعنی تم کو اس امر کی ملامت کی جاتی ہے کہ باوجود اس قدر مہلت دینے کے تم ہم سے غافل رہے پھر عمر کے علاوہ اپنی حجت بھی ہم نے قیام کی یعنی پیغمبروں کو تمہاری ہدایت کے لئے بھیجا جب تم نصیحت پذیر نہ ہوئے تو اب کیا ہوتا ہے اپنے کرتوتوں کی سزا چکھو۔ پہلا کہیں بے انصافوں کا بھی کوئی مددگار ہوتا ہے۔

رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ (صافات ص ۷) اسے پروردگار نے
 کوئی نیک بیٹا عنایت فرما دیا جب ابراہیم علیہ السلام بیت المقدس میں تشریف لائے
 تو وہاں ہونے پر دعا مانگی اسے مالک تو مجھے ایسا نیک بیٹا عطا فرما جو تیری اطاعت
 میں میری مدد کرے اور غربت میں میرا مؤنس اور غمخوار رہے۔

قَالَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي وَنَذَرْتُكَ يَا وَلِيَّ اللَّهِ
 یہ کافر ٹھٹھے سے یہ کہتے ہیں مالک ہمارے جو کچھ حصہ عذاب یا ثواب تیل حساب کر دن
 کے دو ہم کو جلدی سے (ہمیں دنیا میں) دے ڈال اسے پیغمبران کے قانون پر صبر کرنے
 رہو۔ ف جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عذاب سے ڈرایا تو کفار مسخرگی
 سے دعا مانگے اگر ہمارے حصہ میں جنت ہو یا دوزخ وہ ہم کو ہمیں قبل قیامت کے
 کیوں نہیں دیتا۔ یہیں بیکو مل جاوے اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی
 تسلی کے لئے فرمایا یہ جو کہہ رہے ہیں ان کو کہنے دو اور صبر کرو ہم سمجھ لینگے فراکت ہی
 کہ قسط کے لئے نصیب اور حصے کے میں۔

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ
 بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ (ص ۷۲) سلیمان علیہ السلام
 نے کہا اے میرے مالک مجھ کو بخش دے اور مجھ کو ایسی سلطنت دے جو میرے بعد
 کسی کو حاصل نہ ہو بیشک تو بڑا دینے والا ہے ف اگرچہ امینا علیہم السلام کا طلب
 مغفرت کرنا اور اپنے گناہوں کی ہر ذلت معافی چاہنا ازراۃ تذلیل نفس و بغرض اظہار
 ذلت و خضوع ہوتا ہے لیکن کبھی ایسا بھی ہوتا ہے پہوٹے سے تصور کو بڑا تصور مجھ کو مغفرت
 مانگی جاتی ہے۔ چنانچہ سلیمان علیہ السلام نے اسی بنا پر اپنے تصور کی معافی چاہی ہو ایک
 سلیمان علیہ السلام کی شہر زیوریاں تھیں ایک دن یوں کہہ بیٹھے اگر میں آج شب کو سب
 بیویوں کے پاس جاؤں گا تو روم، روم کے پیدا ہونگے اور وہ اللہ کی راہ میں جہاد کریں گی

انشاء اللہ تعالیٰ کہنا بھول گئے کسی بیوی کو صل نہ رہا۔ ایک بیوی کو ہوا بھی تو کچا۔ بچہ وہ کرسی پر لاکر ڈالایا گیا۔ غرض کہ اسی بھول پر ایسی مغفرت چاہی بعض کہتے ہیں کہ اونہوں نے ایک عورت جبراً وہ نامی سے عقد کیا تھا اوس کو بہت چاہتے تھے وہ فریق جہگڑا اپنا حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس لیکر آئے اوس میں سے ایک فریق بیوی کے طرٹ کا تھا۔ اپنے بیوی کے طرٹ وارون کے طرف نصیذ کرنا چاہا اس پر عتاب ہوا۔ پھر نصیذ افن کے درمیان حق کے ساتھ کیا۔ امام دامادی کہتے ہیں کہ اکثر مفسرین کا یہ قول ہے کہ سلیمان علیہ السلام نے ایک بادشاہ کی لڑکی سے شادی کی وہ اپنے گھر میں بیت رکھ کر پوچھتی تھی سلیمان علیہ السلام کو اس امر کی خبر نہ ہوئی اس غفلت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اذن کی سلطنت ۱۰۰ دن تک چھین لی اور منہر حق نے سلطنت کی کعب اجبار کہتے ہیں کہ آفتاب ڈبل چکا تھا اسیل گھوڑے دیکھنے میں ایسے مشغول ہوئے کہ شام ہو گئی عصر کی نماز جاتی رہی اس پر افسوس کیا اور کہا میں مال کی محبت میں اپنے پروردگار کی یاد سے غافل رہا غصے میں آنکر سب گھوڑوں کے پیڑ اور گردن کاٹ دین یہ جو ظلم گھوڑوں پر ہوا اوس کی مغفرت چاہی۔ سبحان اللہ اللہ تعالیٰ نے سلیمان علیہ السلام کو ایسی سلطنت دی کہ کسی کو نہ ملی۔ ہوا اور جن اور پری اور انسان سب آپ کے منہر تھے۔ صحیح حدیث میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شریر جن رات کو میری نماز توڑنے کے لئے آیا تھا اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اس پر غالب کر دیا۔ جی میں کیا کہ میں اوس کو مسجد کے ایک ستون سے باندھ دوں لیکن میں نے اپنے بھائی سلیمان علیہ السلام کی دعا کا خیال کیا کہ اونہوں نے یہ دعا کی تھی کہ مجھ کو ایسی بادشاہت دے جو کسی کو نہ ملی ہو اس لئے میں نے اوس کو چھوڑ دیا۔

قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَرَدَدْنَاهُ عَدَا بَا ضَعُفًا فِي النَّارِ (معر)
 دو دوزخی دوزخ میں یہ دعا کرینگے اے ہمارے مالک جس شخص نے ہم سے پہلے اس کا کو

کیا ہے جس کی وجہ سے ہم کو یہ عذاب سہنا پڑا اور اس کو دوزخ میں وقتاً عذاب کرف
ایک عذاب تو گمراہی کا دوسرا عذاب گمراہ کرنے کا۔

قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (ص ۷۷) ابلیس نے کہا اور
مالک ہو اور اس دن تک مہلت دے جب سب لوگ دوبارہ زندہ ہو کر اٹھائے
جائیں گے۔ ف اللہ تعالیٰ نے بھی اپنے بندوں کی اطاعت کا امتحان لینے کے فرض سے
اور کون غیطان کی۔ تَلِ الْهَوَا فَاِطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
عِلْمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اَنْتَ تَحْكُمُ مَبَيْنَ عِبَادِكَ
خِيَمًا كَانُوا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ۔ (ذمرہ ع)

اے اللہ آسمان وزمین کے پیدا کرنے والے اور چھپے اور کھلے باتوں کو جاننے
والے جس امر میں تیرے بندے جھگڑتے کر رہے ہیں تو ہی اون کے درمیان فیصلہ
کرنے والا ہے ف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا اور وقت مانگی جب کہ
مشرکین کا ظلم و ستم انتہا و حد پہنچ گیا تھا فاطر السموات والارض کو نصب مذہب کی راہ سے
ہے انت تَحْكُمُ مَبَيْنَ عِبَادِكَ اور اے اللہ تیرے بندے جس امر میں اختلاف کر رہے ہیں تو ہی
ان کے بارے میں حق فیصلہ کر ہم کو فیصلہ کرنے کا کچھ اختیار ہمیں ہے لیکن جو بندے
ہدایت اور گمراہی میں اختلاف کر رہے ہیں اور ہر ایک فرقہ اپنے کو حق سمجھتا ہے اور
جو فرقہ حق پر ہے اس کو باطل سمجھتا ہے تو ہی ان کے بارے میں فیصلہ کرنے والا ہے
دوسرے طور پر اس آیت کی تفسیر یہ ہے کہ اے اللہ جس نے اپنے عمل اچھے کئے
میں اس کو ثواب دینے والا اور جس نے عمل بُرے کئے ہیں اون کو عذاب و نوبلا
تو ہی ہے کیونکہ اُس وقت ظاہر ہو جائیگا کہ کون حق پر ہے اور کون باطل پر لیکن ہم
ان کفار کو شرک اور کفر کو چھوڑ کر توحید اور اسلام کے طرف بلا رہے ہیں امدیہ کفار

اشقیٰ انلی اپنے کفر اور شرک کو حق سمجھ کر اسی پر اڑے پڑے ہیں تو ہی ان پر عذاب
یا تولد اتار کر فیصلہ کر۔ ابن سبیب کہتے ہیں کہ یہی ایک آیت ہے کہ جو اس آیت کو
چھ پر دعا مانگی اللہ تعالیٰ فوراً اس کی دعا قبول کر تا ہے ربیع بن خثیم بہت کم سخن
تھے جب اذکو قتل امام حسین علیہ السلام کی خبر پہنچی تو لوگوں نے کہا کہ اس حادثہ کے
وقت ضرور یاق کرینگے پھر ادھون نے ایک آہ کی اور یہ آیت پڑھی امام بہتی رحمۃ اللہ
نے کتاب الاسرار والصفات میں عائشہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب
جناب سرور کائنات رات کو تہجد کی نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو نماز کو اس دعا سے
مخبر کرتے۔ **اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرِيلَ وَمِيكَائيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ**
وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَيُحْيِيكَ تِلْكَ الْأَنْبِيَاءَ بِحُكْمِكَ
وَأَرْسَلْتَ إِلَيْنَا فِي هَذِهِ السَّاعَةِ الْمُرْسَلِينَ وَأَنْتَ تَعْلَمُ الْغُيُوبَ
اس دعائیں کئی خوبیاں ہیں پہلی خوبی اس دعائیں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت
تامہ کو بیان کیا ہے اور قدرت تامہ اس کی یہی آسمان اور زمین کا پیدا کرنا ہر دوسری خوبی
جو جملہ عالم الغیب والشہادہ میں ہے وہ یہ ہے کہ اس میں اشارہ اس امر کے طرف ہے کہ
اوس کا علم کامل ہے کوئی پوشیدہ اور ظاہر امر اوس سے مخفی نہیں قدرت کے ذکر کو علم پر
اس واسطے مقدم کیا کہ علم قدرت مطلق علم پر مقدم ہے کیونکہ جس شخص کو کہ اس امر کا
علم ہوگا کہ میں اس کام پر قادر ہوں تو اوس کو اس امر کا بھی علم ہوگا جو کہ اوس مقدر رات
کے تحت میں ہیں اوس کو بھی میں جانتا ہوں غرض کہ علم قدرت اشیا کو تو مقدم ہے علم
اشیا پر جب اس کا ذکر ہو چکا تو اصل موضوع بیان کیا گیا۔ آیت انت تحكم سے مراد
یہ ہے کہ میں جو توحید کا وعظ کرتا ہوں اوس سے ان کو نفرت ہوتی ہے اور شرک
کے باتوں کے سننے سے ان کو خوشی ہوتی ہے ان کا یہ فعل عقلاً اور نقلاً خدا کے
باوجود اس محتاج کے یہ وہی یہ اعتقاد ہی اور مذہب باطل سے الگ نہیں ہوتے

اور اسی پر اڑے ہوئے ہیں ان کے سوا اعتقادی کے زایل کرنے اور ان کے مذہب باطل کے بیٹے پر توہمی قیاد ہے اور توہمی فیصلہ کنندہ ہے۔

الَّذِينَ يَخِشُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَ
يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا
فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْحَرِيمِ
رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَذْيَ الْغَنَى وَعَدِّمْ عَنْهُمْ مِنْ صُلْحٍ مِنْ
أَبَائِهِمْ وَازْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ يَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ
رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

(مومن اے) عرش کے اڈھلنے والے فرشتے اور وہ فرشتے جو عرش کے گرد ہیں۔
وہ سب اپنے مالک کی نیچ اور تحمید کرتے ہیں اور اوس پر ایمان رکھتے ہیں اور ایمان
والوں کے لئے بخشش کی دعا مانگتے ہیں۔ یہ کہتے ہیں اے ہمارے مالک تیری رحمت
اور تیرے علم نے ہر چیز کو گہر رکھا ہے۔ جو لوگ توہم کرتے ہیں اور تیرے بتائے ہوئے
راستے (یعنی حق دین پر) چلتے ہیں ان کو تو بخشدے اور دوزخ کے عذاب سے ان کو
بچالے اے ہمارے مالک ایسا کر کہ ان کو اور ان کے مان، باپ و اوون اور بیویوں
اور ان کی اولاد میں سے جو نیک ہوں ان کو ہمیشہ رہنے کے باغوں میں لجا جن رکے
وینے، کا تو نے وعدہ کر لیا ہے بے شک تو ہی زبردست حکمت والا ہے اور قیامت
کے دن ان تمام براہیوں اور تکلیفوں سے بچالے اور جس کو تو نے اس دن براہیوں
سے بچایا اوس پر تو نے بڑا رحم کیا۔ اور یہی بڑی کامیابی ہے کہ یہ دعائیں فرشتوں
کی ہے جو عالمین عرش رب العالمین میں اللہ تعالیٰ ان فرشتوں کی دعا کو یہ سبیل حکایت
بیان کرتا ہے اور وہ مومنین کے لئے اس طرح سے دعا مانگتے ہیں اس دعا میں یہ مبالغہ

کیا گیا ہے کہ پہلے ذاب باری تعالیٰ کی تعریف کی گئی بیٹھے اے مالک تیری طاعت رخصت
 اور تیرا رخصت علم ہر چیز کو گمیرے ہوئے ہے۔ اگر یہ علم کو تقدم ذاتی سے رخصت ہو کہن چونکہ
 موقع استغفار کا تھا اور مقصود بالذات مغفرت تھی اس لئے رخصت کو پہلے بیان کیا اور علم
 کو بعد لَئِنْ تَابُوا سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے گناہ اور شرک سے توبہ کی ہے بیٹھے
 اگرچہ اون پر گناہ کا وبال پرے گا لکن پھر بھی اون کو توبہ تائب ہونے کے اور تیری راہ
 بیٹھے اسلام پر چلنے کی وجہ سے اون کو بخش دیا اور اتبعوا سبیلک اس لئے لایا گیا کہ اونہوں نے
 صرف توبہ پر اکتفا نہیں کیا بلکہ تیرے راستے پر چلے دوسری درخواست یہ کی کہ تو اون کو
 عذاب جہنم سے بچالے بیٹھے اون کو دوزخ کے عذاب سے محفوظ رکھ بیٹھے تو اون کو دوزخ
 کے عذاب سے اس طرح بچا کہ اون کو توفیق دے کہ وہ شریعت پر قائم رہیں تاکہ تیری
 نعمت اون پر پوری ہو کیونکہ تو نے وعدہ کیا ہے جو عمل منہ کر لے گا اس کو دوسرا اجر
 دیا جائے گا مَتَبَّاتَا وَادْخِلْهُمْ مِینَ اس امر کا عطف و تہم پر ہے اور جملہ اندیشہ جو رہتا لایا گیا
 وہ بغرض مبالغہ و تکرار ذکر باری تعالیٰ لایا گیا ہے۔ اور التی وعدہ تہم یہ صفت جنات کی ہے
 بیٹھے وہ جنات ایسے ہیں جس کا تو نے وعدہ کیا ہے۔ صلاحیت سے مراد ایمان اور
 عمل علی الشریعت ہے۔ کیونکہ جو شخص ایسا ہوتا ہے وہی دخول جنات کے قابل ہوتا ہے۔
 اب ہمیں اختلاف ہے کہ دس صلح کا عطف کس پر ہے بعض کہتے ہیں کہ وعدہ تہم میں تہم
 جو ضمیر ہے اس پر ہے اسی وعدت من صلح اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ جو اونکو
 مان باپ اور ذریعہ میں صلح میں اونکو بھی داخل کر لکن اعلیٰ یہ ہے کہ دس صلح کا عطف
 او دھم پر ہو کیونکہ اس صورت میں مراحت نہ ہوگی بیٹھے جب کہ تو نے اون کو داخل کیا
 ویسا ہی اون کے مان باپ کو بھی داخل کر اور دوسری صورت میں اون کا داخل ہونا
 ضمناً ہوگا بیٹھے مشروط ہوگا اونہیں کیسا تھا جن کے ساتھ وعدہ کیا تھا یہ کہ اسے مالک
 تو اونکی خوشی کو پورا کر بیٹھے جبکہ اون کو جنات میں داخل کیا ہے ایسا ہی اون کے

فَهَلْ إِلَىٰ خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ (مومن ۲ ع) (دو دنی جب دوزخ میں جائیگے تو وہاں کی تکلیفیں دیکھ کر اپنی جان سے بیزار ہو جائیگے بہرہ) کہیں مالک ہمارے تو نے دوبار ہم کو مارا اور دوبار ہکو جلا لیا تو ہم اپنے گناہوں کا اقرار کرتے ہیں کیا یہاں سے نکل کر کبھی کوئی رستہ ہے (اللہ تعالیٰ فرمایا گاب نکلنے کا کوئی رستہ نہیں و دوبار کی موت سے مراد یہ ہے کہ پیدائش سے پہلے آدمی یہ جان سمجھا وہ ایک موت دوسری موت جو آنے والی ہے اس طرح دوزندگیان ہیں ایک دنیا کی ایک آخرت کی بعضوں نے کہا پہلی موت دنیا کی موت اور پہلی زندگی قبر میں سوال کی وقت زندہ ہو پھر دوسری موت قبر میں سوال کے بعد پھر دوسری زندگی آخرت میں اور پھر خاک دوزندگیان اور دوسریں ہو چکیں اب کوئی رستہ ہمارے نکلنے کا بھی ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا اب کچھ نہیں ہو سکتا۔ تمہاری تو دنیا میں یہ حالت تھی جب توحید کے لئے تم کو پکارا جاتا تو اوس کی توحید کا انکار کرتے اور گوسالہ پرستی شدہ پرستی پرستی ہو اپرستی کے طرف بلائے جاتے تو بہت خوشی سے اوس کی تصدیق کرتے آج تو ہماری بادشاہت ہے جب تم نے ہمارا کہنا نہ سنا تو اب ہم کو تمہاری دعا کی طرف التفات کرتے ہیں۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرْنَا الْكَافِرِينَ أَصْلَنَا مِنْ الْجَنَّةِ وَالْإِنْسِ
 نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَ مِنَ الْآسَفِينَ (حرم السہ سع)

اور قیامت کے دن کافر کہیں گے اے ہمارے مالک ایک نظر ہم کو اذن شیطان اور آدمیوں کو دکھا دو جنہوں نے ہم کو دنیا میں گمراہ کیا تمہارا آج ہم ان کو اپنے پاؤں کے تلے ڈال کر کچلیں تاکہ وہ خوب ذلیل ہوں حضرت علیؑ نے کہا جن سے مراد شیطان ہے اور آدمی سے مراد قابیل جس نے دنیا میں گناہ کی بنا ڈال دی۔

وَقِيلَ رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَصِفُونَ
 سَلَامٌ مِّنْ فَسْوَاقٍ يَخْلُقُونَ (رحمت ۷ ع) اور پیغمبر کے اس کہنے کی قسم

اے میرے پروردگار یہ وہ لوگ ہیں جو کبھی ایمان نہ لائیں گے (خیر لائین) اس وقت
 کو تم ان سے منہ پھیر لویا درگزر کرو اور کہہ دو اچھا حضرت سلام۔ آگے چلکر ان کو معلوم
 ہو جائیگا۔ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں پیبر کے دعا کی قسم کہا ہے اور فرمایا کہ یہ
 لوگ کبھی ایمان لانے والے نہیں۔ تم کیوں اے محمد ان کے پیچھے پڑے ہو اب تو
 خیران سے درگزر کرو جب ہم جہاد کا حکم نازل کریں گے تب اس وقت یہ اپنے کانوں کی
 سنرا پائیں گے۔

رَبِّ اَوْزِعْنِي اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي اَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى
 وَالِدَتِي وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَاَصِلْ لِي رَحْمَةً
 خَيْرِي اِنِّي تَبْتُ إِلَيْكَ وَاِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ (سورہ احقاف)

اے میرے مالک تو مجھے اس امر کی توفیق دے کہ میں تیرے اس احسان کا جو
 تو نے مجھ پر اور میرے ماں باپ پر کیا ہے۔ شکر بجا لاؤں اور مجھے اس امر کی توفیق
 دے کہ میں کوئی ایسا نیک عمل کروں جس سے تو راضی ہو جائے اور اے مالک
 میری اولاد کو نیکو کار کر دے۔ اے مالک میں تیرے طرف بالکل متوجہ ہو گیا اور میں
 تیرا فرمان بردار ہوں۔ یہ دعا سورہ احقاف کی ہے اللہ تعالیٰ اس سورہ مبارک
 میں ارشاد فرماتا ہے جب انسان چالیس برس کا ہوتا ہے تو وہ یہ دعا مانگتا ہے۔
 وَزِعْنِي کے کئی معنی ہیں ایک الہام لینے اے اللہ تو میرے دل میں اس امر کا الہام
 ڈال کہ میں تیری نعمت کا شکر کروں دوسرے معنی ترغیب کے ہیں لینے اے اللہ تو
 مجھے ترغیب دے کہ میں رغبت سے دل لگا کر تیرے طرف متوجہ ہوں تیسرے معنی
 توفیق کس میں لینے اے اللہ تو توفیق دے کہ میں تیرا شکر بجا لاؤں جو ہماری کہتے ہیں۔
 اَوْزِعْنِي استوزعت اللہ فارغی سے ہے لینے میں نے اللہ سے طلب الہام کیا اللہ
 نے اس الہام کو میرے دل میں ڈالنا نعمت سے مراد ہدایت ہے لینے اے اللہ تو

جو یہ نعمت ہدایت دی ہے اوس کے شکر کی توفیق دے اور میرے والدین پر جو تو نے احسان کیا یعنی والدین نے جو جھکواپنی نہایت شفقت سے بچنے میں پرورش کیا یہ بھی تیری ہی نعمت ہے یا نعمت سے مراد یہ ہے کہ تو نے جو جھکواپنی نعمت اور عافیت عطا فرمائی ہے اوس کا شکر بجالاؤں اور والدین پر نعمت کرنے سے مراد یہ ہے کہ اودن کو مال اور تودہ سرائیں مودوی کہ جس سے ادنہوں نے میری پرورش کی وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي کا مطلب یہ ہے کہ میری اولاد کو دین میں راسخ اور مضبوط کر دے یہاں فی ذریت میں تضمین کی گئی ہے یعنی اصلاح میری ذریت کی ہو تودہ بھی الطاف اور مہربانی سے ہو اس آیت میں اس امر کو بتلایا کہ جب ہم ہر برس کی عمر کو پہونچے تو انسان یہ دعا کرے تَقْبَلُكَ مِّنْ مِّنْكَ يَهْدِيكَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ تیرے طرف رجوع کیا مسلمان سے مراد یہ ہے کہ میں تیرے اطاعت گزار بندوں میں ہوں یا میں تیری توحید میں خالص ہوں۔ اس دعا میں ہمیں باتون کی ترتیب رکھی گئی ہے (۱) انعامات الہی پر توفیق طلب شکر (۲) اعمال مرضیہ جو اللہ کے پاس مقبول ہوں (۳) اصلاح اولاد ان تینوں باتون میں جو ترتیب رکھی گئی ہے اس کی دو جہیں ہیں اول تو یہ کہ سعادت کے تین مراتب ہیں۔ پہلا مرتبہ نفس کا ہے یعنی نفس کی اصلاح اور وہ شکر ان نعمت سے ہوتی ہے دوسرا مرتبہ بدن کا ہے تیسرا مرتبہ امور خارجہ کا۔ نفس کی سعادت یہ ہے کہ قلب اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شاکر رہے اور بدن کی سعادت یہ ہے کہ طاعت الہی میں سرگرم اور مستعد رہے اب یہی سعادت خارجی اور وہ اہل اور مال اور اولاد کی درستگی ہے۔ دوسری وجہ اس کی یہ ہے کہ اعمال دو قسم کے ہیں ایک اعمال متعلقہ قلب و دوسرے اعمال متعلقہ جوارح شکر میں قبل اعمال قلب ہے اور عمل میں نفسی اعمال جوارح اور عمل قلب کا اشرف ہے اعمال جوارح سے اس لئے اوس کو مقدم کیا۔ اول اعمال صالحہ بھی دو قسم کے ہیں ایک تودہ اعمال صالحہ میں جو خود بندے کے پاس بھی وہ صالح ہیں اور خدا کے

پاس بھی۔ اور ایک وہ اعمال صالحہ کہ بندہ اون کو اپنے زعم میں عمل صالح سمجھتا ہے مگر
 اللہ کے پاس وہ صالح اور پسندیدہ نہیں ہے اس لئے دعائیں یہ کہا کہ اے اللہ ہکو ایسے
 اعمال کی توفیق دے کہ جو تیرے پاس عمدہ اور پسندیدہ ہوں تیسرا مطلوب اس دعا میں
 یہ رکھا گیا کہ سب نعمتوں میں عمدہ نعمت اللہ کی۔ اولاد ہے اس لئے یہ دعا کی کہ جیسا کہ میری
 اصلاح تو نے کی ہے ویسی ہی اصلاح میرے خیریت کی کر دے تَبْتُ مِنْ اِشارَةِ اس امر
 کے طرف کیا کہ دعا بغیر توبہ کے صحیح نہیں ہوتی یعنی اے اللہ میں جو اس دعا کو تجھ سے مانگ
 رہا ہوں تو کفر اور شرک اور سب طرح کی برائیوں سے توبہ کر کے مانگ رہا ہوں اور میں
 جب مسلمان اور تیرا مسعود بندہ ہوں تو پھر تجھ کو میری دعا قبول کرنے میں کیا کلام ہے۔
 فَلَعَادَبَةُ اِنِّیْ مَغْلُوْبٌ فَاَنْتَ صِرْ طَرَفًا ع) اور قیامت نے اپنے پروردگار کو پکار
 کر کہا کہ اے مالک میں اپنے قوم کے ہاتھوں سے عاجز آ گیا ہوں اب تو ہی اون سے
 میرا بدلے ف جب دشمنوں سے عاجز ہو تو یہ دعا مانگ سکتا ہے یعنی یوں کہہ سکتا
 ہے (رب انی مغلوب فانتصر)
 وَ الَّذِیْنَ جَادُوا مِنْ بَعْدِهِمْ یَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِاٰخِاِنَا الَّذِیْنَ سَبَقُوْنَا
 بِالْاِیْمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِیْ قُلُوْبِنَا غِلًا لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا سَرَّ بَنَّا
 لَآ نَاکَ رَوْفٌ رَّحِیْمٌ (مشرع) مہاجرین اور انصار کے بعد جو لوگ مسلمان
 ہو کر آئیں اون پر بھی حق ہے کہ وہ سابقین کے لئے یہ دعا مانگیں اے ہمارے مالک
 تو سب کو اور ہمارے بھائیوں کو جنہوں نے ایمان میں بھرت کی ہے بخش دے اور ہمارے
 دل میں ایمان والوں کی طرف سے بغیر نہ ہو تو ہی بڑا مہربان اور نرم کرنے والا ہے ف
 اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مومنین کو اس امر کا حکم دیا کہ جیسا وہ اپنے لئے بخشش چاہتے
 ہیں دیسا ہی مہاجرین اور انصار کے لئے بھی دے مائے مغفرت مانگیں صاحب مصلح
 نے کہا کہ ایچ کی اصل اٹھ ہے لام لکھ میں جو اوپر صفت کو دیا گیا ہے اور اس کی

دلیل یہ ہے کہ تشبیہ میں وہی داد واپس آتا ہے اور انخوان اور انوخہ کہتے ہیں۔
 غلّٰی کہتے ہیں بغض کینہ حسد اور عقد کو لینے اسے اللہ تعالیٰ ہمارے دلوں میں یہ نڈال کر
 ہم کسی سے کینہ رکھیں یا بغض کریں یا کسی کو دہو کا دین یا کسی سے حسد رکھیں بوقت
 اور رحیم مبالغہ کے صیغہ میں لینے اسے مالک تو بڑا مہربان اور کثیر الرحمہ تو ہی جانتا ہے کہ
 کون اس رحمت کا مستحق ہے اور کون نہیں ولا تجعل میں اس امر کا اشارہ ہے کہ مہاجرین اور
 انصار کے لئے دعا مغفرت کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ سے اس امر کی دعا مانگے کہ مطلقاً مومنین
 کی طرف سے کسی قسم کا کینہ دلوں میں نہ رہے اور یہی آیت میں جو سابقین فی الایمان ہیں اور
 مصداق اولی صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہیں کیونکہ سیاق آیت اس امر پر دلالت کرتی
 ہے کہ مومنین میں اشرف اور اعلیٰ وہی ہیں اور اس کی وجہ ہے کہ انہوں نے ہجرت کی اور
 یہ کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی غرض کہ اس آیت سے یہ ثابت ہوتا ہے جو شخص عموماً
 صحابہ کے لئے استغفار نہیں مانگتا اور پھر اللہ تعالیٰ کی رضا مندی چاہتا ہے وہ گویا خدا کی
 حکم کے خلاف کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں حکم استغفار کیا ہے اس آیت سے
 صاف طور پر حکم منبسط ہوتا ہے کہ جس کے دل میں ذرا بھی مومنین سابقین کے طرف سے غلّٰی
 ہے اس کو شیطان دوسوہ کا کچہ نہ کچہ کو بچا لگا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا کوئی ٹکڑا کوئی حصہ نہ
 لیا ہے کیونکہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اولیا راست اور خیر است میں ہیں جناب عالیہ
 صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس آیت کو پڑھ کر سنایا اور کہا کہ دیکھو اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں
 اصحاب کے استغفار مانگنے کے لئے حکم دیا ہے سعید بن مسیب سے کسی نے پوچھا عثمان
 اور طلحہ اور زبیر کے بارے میں تم کیا کہتے ہو انہوں نے کہا کہ میں وہی کہتا ہوں جو اللہ تعالیٰ
 نے کہا ہے اس وقت یہ آیت پڑھ کر سنائی تفسیر ابن مردودہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے
 مروی ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو سنا کہ وہ مہاجرین صحابہ کے شان میں بے ادبی کرتا
 تھا۔ انہوں نے آیت للفقر المہاجرین الدین اخر جوامن دیا ہم پڑھ کر سنائی پھر اس سے

پوچھا کہ تو ان لوگوں میں سے ہے کہا نہیں پھر انہوں نے آیت والذین یمکدوا للارواح الاشیان کی آیت پڑھ کر سنائی اور کہا یہ لوگ انصار ہیں کیا تو ان میں سے ہے اوس نے کہا کہ نہیں پھر انہوں نے والذین جاؤوا من بعدہم کی آیت پڑھی پھر اوس سے پوچھا کیا تو ان لوگوں میں سے ہے کہا جیے اسید ہے کہ میں ان لوگوں میں ہوں پھر انہوں نے کہا کہ تو ان میں سے نہیں ہو سکتا کیونکہ جو شخص مہاجرین اور انصار کو کھڑا کہتا ہے وہ اس آیت کا مصداق نہیں ہے امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں والذین جاؤوا من بعدہم کا عطف مہاجرین پر ہے اب اس کے مراد میں اختلاف ہے کہ وہ کون لگ ہیں جنہوں نے مہاجرین اولین کے بعد ہجرت کی بعض کہتے ہیں کہ تابعین مراد ہیں بعض کہتے ہیں وہ لوگ جو مہاجرین اور انصار کے بعد قیامت تک دین اسلام میں داخل ہوں کیونکہ آیت میں تقسیم ہے خلاصہ یہ کہ یہ آیت تمام مومنین امت محمدیہ کو شامل ہو گئی۔ اس لئے مومنین یا مہاجر ہو گئے یا انصار یا وہ لوگ جو مہاجرین اور انصار کے بعد آئے وہ والذین جاؤوا من بعدہم کے مصداق ہوئے۔ رَبَّنَا عَلَيْنَا تَوَكَّلْنَا وَاللَّيْلُ انبَنَّا وَاللَّيْلُ الْمَصِيرُ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْزِزْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔

(مختصر مع) اے ہمارے پروردگار ہم نے تیرے پرہر دوسا کیا امد ہم تیرے طرف رجوع ہوئے اور تیری طرف ہمارے ہکھو لوٹنا ہے یعنی تو ہی سب کا بنیاد و ادا ہے اے ہمارے پروردگار ہمارے کافروں کے امتحان کا نشانہ نہ بنا۔ اور اے ہمارے مالک ہمارے خوشدے کیونکہ تو ایسا غائب جو کسی سے مغلوب ہی نہیں ہوتا۔ اور تیری حکمت اور دانائی سب میں کامل ہے ف یہ دعا حضرت ابراہیم علیہ السلام اور آپ کے اصحاب کی ہے جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تکوا بابرہیم کے اقتدا میں بہتری ہے۔ غرض کہ اس دعا کے بارے میں مومنین کو اس امر کی تعلیم ہے کہ یہ کہیں توکل کی تعریف یہ ہے کہ سب امور کو اللہ کے طرف سونپ دیا جائے۔ اور مصیبت اور راحت میں اوس کے طرف رجوع کیا جائے والیک المصیر میں

جارجور کی تقدیم بغرض مصر ہے یعنی سب کا کٹا اور ماویٰ وہی ہے اور کوئی نہیں یہ جملہ
وعایہ میں متعدد وعائیں ہیں ہر ایک جملہ وعایہ کو دوسرے جملہ وعایہ کے ساتھ سوائے
رابطہ و عا کے اور کسی قسم کا ربط نہیں معلوم ہوتا۔ مزاج نے ربنا لا تجعلنا فتنۃ کے معنی یہ ہیں
کہ ہمیں کہ اون کو ہم پر غلبہ مت کر کیونکہ اگر وہ غالب ہو جائینگے تو اس امر کا گمان کرنے
لگینگے کہ ہم حق پر نہیں پس ان کے غلبہ کی وجہ سے ہم فتنہ میں پڑ جائینگے۔ آجائے اس کے معنی
یہ بیان کئے ہیں کہ اسے پروردگار اون کے ہاتھوں سے ہلکے عذاب بندے کیونکہ اگر ایسا
ہوگا تو وہ یہ کہنے لگینگے کہ اگر یہ لوگ حق پر ہو تے تو کس لئے ان کو عذاب ہوتا ہے عباس
نے اس کی تفسیر اس طرح سے بیان کی ہے کہ اے اللہ تعالیٰ تو اون کو ہم پر مسلط
مت کرتا کہ اون کی تسلیت کی وجہ سے ہم فتنہ میں نہ پڑ جائیں۔

نُورُهُمْ نَسْنَعِي بَيْنَ اَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اٰتِنَا نُوْرًا وَاٰخِرُ
اَنَّا عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قٰدِرٌ (تحریم مع) مومنین کا نور سامنے اور سیدھے طرف ہوگا
اور (پل صراط پر سے اس طرح سے) کہتے ہوئے (گزرینگے) اے مالک ہمارے نور کو پورا
تاکہ ہم پل صراط پر سے گزر کر جنت کو پہلے جائیں اور ہر کوئی جہنم سے کیونکہ تو ہر چیز پر قادر ہے
عبداللہ مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لوگ پل صراط پر سے سب خوبی اعمال کو دیکھنے
کسی کا ورشل پہاڑ کے ہوگا کسی کا ورشل درخت ہوگا اور وہ نور جو سب کو ملے ہوگا
وہ انگوٹھے کے برابر ہوگا غرض کہ ہر ایک کا بقدر اوس کے اعمال کے ہوگا اس وجہ سے
وہ اتمام نور کی دعا مانگے گئیں کہ اے مالک ہمارے نور کو کامل کر دے تاکہ ہم پل صراط
پر سے گذر جائیں۔

قَالَ رَبِّ اِنِّیْ دَعَوْتُ فَوْحِیْ لَیْلًا وَنَهَارًا هَ فَلََمْ یَزِدْهُمْ دَعَاۤیِ
اِلَّا فِرًا (توحیح) اے میرے مالک میں نے اپنی قوم کو رات دن
(ایمان کی طرف) بلایا یا جو میرے بلانے کے وہ اور زیادہ بھاگنے لگے جب توح

ایک مدت تک اپنی قوم کو کھجائے رہے جب انہوں نے نہ مانتا تو یہ وعلا لگی کہ اے مالک میرے
 باوجود بلائے گئے (دیکھو ایمان سے بعد زیادہ نفرت ہونے لگی حالانکہ ان کو ایمان سے

الفت ہونا چاہئے تھا۔
 قَالَ نُوحُ رَبِّ اِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَن لَّمْ يَزِدْهُ مَالَهُ وَوَلَدًا

سَلَا خَسَارًا (نوح ۷۲) (اس پر بھی جب نوح کی قوم نے نہ مانتا تو پھر نوح نے
 یہ دعا کی) اے میرے مالک وہ میرا کہنا نہیں مانتے اور وہ اون لوگوں کی سنتے ہیں جو میرے
 مال اور اولاد نے انکو (فائدہ تو نہ دیا) بلکہ اوں نقصان پہونچایا (ف) یعنی وہ تو اپنے رسول
 اور امیروں اور مالداروں کے تابع ہیں میرا کہنا نہیں سنتے ان امیروں اور مالداروں کو
 اون کے مال اور اولاد نے تباہ کر دیا۔ اور وہ خدا کو بھول گئے اسی طرح یہ بھی ادنیٰ پروردی
 کر کے خدا کو بھول گئے اور یہی مال اور اولاد جیسا کہ متبعین کے تباہی کا باعث ہوئی جیسا کہ
 تابعین کے بھی تباہی کا باعث ہوئی۔

وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي اِلَى الْكَافِرِيْنَ دَيَّارًا
 اِنَّكَ اِنْ تَذَرْنِيْهُمْ يَصْنَعُوْا عِبَادًا لَّكَ وَلَا يَلِدُوْا اِلَّا فَاجِرًا
 كَفَّارًا رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَن دَخَلَ بَيْتِيْ مُؤْمِنًا
 وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِيْنَ اِلَّا تَبَارًا

(نوح ۷۲) (آخر میں نوح علیہ السلام نے یہ دعا کی) اے میرے مالک زمین پران کا فزون
 میں سے ایک بسنے والا بھی نہ چھوڑ کیونکہ اگر تو ان کو چھوڑ دے گا تو وہ تیرے بندوں کو
 بہکائیں گے اور ان کی جو اولاد ہوگی وہ بھی بدکار ناشکر گزراہوگی اے میرے مالک جہاں
 اور میرے ماں باپ کو اور میرے گھر میں جو کوئی ایمان دار مرد اور ایمان دار عورت ہو
 اون سب کو بخش دے اور ظالموں اور مشرکوں کی تباہی رفتہ رفتہ بڑھاتا جا۔ جب
 نوح علیہ السلام اپنے قوم کے ایمان لانے سے ناامید ہو گئے تو آخر میں مجبور ہو کر

اون کے ہلاکت کی بددعا کی تھو وہ کہتے ہیں یہ دعا قرح علیہ السلام نے جب کہی کہ عیب اللہ تعالیٰ نے اونکو وہی پہنچی کہ جو لوگ ایمان لائے لپکے اب کوئی ایمان ہرگز نہ لائے گا۔ محمد بن قاتل اور یسوع بن انس اور ابن زبید اور عطیہ یہ کہتے ہیں کہ قرح علیہ السلام نے یہ دعا عیب مانگی کہ اللہ تعالیٰ نے ۷۰ برس پہلے اون کی نسل سے ہر مومن کو کال لیا تھا وہ کہتے ہیں کہ عذاب کے وقت کوئی لڑکا ان میں نہیں تھا۔ حسن اور ابو العالیہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے بچوں کو بلا عذاب ہلاک کیا اور اون کو عذاب سے ہلاک کیا۔ ذکیاد اوس کو کہتے ہیں جو اقطار ارض میں پھرتا ہے۔ اور اعاطہ میں بسر کرتا ہے اس کی اصل دیوار ہے واریار سے قبضی کہتے ہیں کہ نہیں اصل اسکی وار ہے اے نازل بالدار غنمک دیار ایک ایسا نام ہے جو نفی عام کے لئے لایا جاتا ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ اے اللہ ہلاکت سے کوئی نہ چھوڑو جب کافرین کے لئے بددعا کی تو پھر اپنے اور اپنے والدین اور اولاد کے لئے یہ دعا مانگی والدین سے مراد ان باپ ہیں ان کو لئے دعا اس وجہ سے کی کہ یہ دونوں مومن تھے قرح علیہ السلام کو باپ کا نام لاک یا ملک تھا اور ان کا نام بھی بعضوں نے کہا والدین سے مراد آدم وحواء الکن قول اول اولیٰ ہے سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ والدین سے باپ اور دادا مراد ہیں ایک قرأت والدین ہی اُنی ہے ضحاک اور بکلی کہتے ہیں کہ بیت سے مراد مسجد ہے بعض کہتے ہیں کہ نہیں جس گھر میں رہتے تھے وہ مراد ہے بعض کہتے ہیں کہ نہیں کشتی مراد ہے بعض کہتے ہیں کہ بیت سے مراد دین ہے یعنی جو میرے دین میں داخل ہوں گا تو نصب حال کے اعتبار سے ہے یعنی جو میرے گھر میں صفت ایمان کے ساتھ منتصف ہو کر داخل ہوا ہے اس سے اوّلکی بیوی اور وہ لڑکا جو پہاڑ جا کر تعمیر کیا تھا نکل گئے کیونکہ یہ ایمان نہیں لائے تھے پھر دعائیں تعلیم کی یعنی جو مرد یا عورت ایمان دار ہے اے اللہ تو اونکو بخش دے اس سے معلوم ہوا کہ ایمان ایک بہت بڑی چیز ہے پھر کافرین کے حق میں یہ دعا کی **لَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ** اَلَا تَبَارَا یعنی اے اللہ جو ظالمین میں اون کے لئے ہلاکت اور خسار میں زیادہ کر

اغض لی کے معنی یہ ہیں کہ عجبہ سے جو کسی تریک اولیٰ میں تصور ہو گیا ہو تو اس کو معاف کر دی
یا اس کے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ میں نے جو کافر دن کے حق میں بددعا کی ہے گویا حقیقت میں اون
سے بدل لینا تھا۔ اس انتقام میں چونکہ حفظ نفس کا خیال تھا اس لئے اس کی بھی نوح علیہ السلام
نے معافی مانگی۔

وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ الْفِتْنَةَ یہ عجب ہوتا ہے کہ جب نوح علیہ السلام کی قوم ڈوب گئی تو بچوں کو
گیا تصور کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے طوفان نوح کے آنے سے چالیس برس
پہلے ان کے آباء کے صلب کو خشک کر دیا تھا اور اونکی عورتوں کو بانجھ کر دیا تھا اور اس پر دلالت
نعمانی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پہلے ارشاد فرمایا تھا استغفروا ربکم یہ دو کلمہ سوال و بین اگر تم استغفار
مانگو گے تو اللہ تعالیٰ تمہاری مدد مال اور اولاد سے کرے گا جب او نہوں نے استغفار اپنے گناہوں کی
بینیں مانگی تو اون کی مدد بھی مال اور اولاد سے بینیں کی دوسرا جواب یہ ہے کہ گو وہ اون کو
ساحمہ ڈوبے مکن، اونکو عذاب کی راہ سے بینیں ڈوبایا گیا بلکہ بالیق وہ ڈوب گئے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا خُذُوا زُجْرًا مِّنْ رِّسَالِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَخْشَوْنَ اللَّهَ الَّذِیْ لَہٗ الْعِزَّةُ لَعَلَّكُمْ تَرْجِعُونَ
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ۝۱ مَا مِنْ شَیْءٍ اَخْلَقْتُهُ
وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَتْ ۝۲ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثِیْنَ
الْعُقَدِ ۝۳ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا اَحْسَدَ ۝۴ - (سورہ فلق)

میں اس سورہ کو اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے (امی محمد)
جب تم بلاؤں اور آفتوں سے پناہ چاہتے ہو تو یوں کہو میں پناہ میں آگیا صبح کے رب کے ہر چیز
کی بدی سے جو اس نے بنائی ہے اور بدی سے اندھیری کے جب سمٹ آئے اور بدی سے
اون عورتوں کو جو گرہوں میں پہنوتی ہیں اور بدی سے ہر برا چاہنے والے کے جبکہ وہ برائی چاہے
حق قلع کے معنوں میں مفسرین کا بڑا اختلاف ہے بعض کہتے ہیں قلع سے مراد صبح ہے
لفظ قلع میں ایک ضرب للٹل بھی آئی ہے۔ جیسے کہتے ہیں ہوا میں من القلق یعنی یہ بات صبح
سے زیادہ واضح ہے قلع بمعنی مغلق ہے یعنی جو چیز پردی سے پہوٹ کر باہر نکل آتی ہے

چونکہ صبح بھی رات سے پہوٹ نکلتی ہے اس لئے صبح کو خلق کہتے ہیں یہ جمہور مفسرین کا قول ہے
 بعض مدیون بن خلق کی تفسیر جہنم سے آئی ہے لکن یہ پیشین ضعیف ہیں بعض کہتے ہیں کہ
 خلق آگ کا درخت ہے بعض کہتے ہیں کہ خلق پہاڑ اور چٹانیں ہیں۔ کیونکہ یہ بھی اللہ کے خوف
 سے پہوٹ جاتی ہیں اور پھر اون سے پانی اور پتے بہتے ہیں امام قرطبی کہتے ہیں کہ خلق بمعنی
 خلق ہے یعنی پہوٹ نکلنے کے عام اس سے کہ وہ حیوان کا نکلنا ہو یا دانے کا یا گٹھلی کا اب
 یہاں خلق کے لائے میں بلاغت کیا رکھی گئی ہے اس کو سمجھنا پاسے تفصیل خلق میں اشارہ
 اس امر کے طرف ہے کہ جو شخص ایسے شدید اندھیر دن کو نکال کر عالم میں ابالہ پہلے تا ہے اس کو
 ہر بلا سے دفع کرنیکی بھی قدرت ہے بعضوں نے کہا کہ یہاں تشبیل ہے جیسا کہ انسان رات میں
 طلوع صبح کا منتظر ہوتا ہے ویسا ہی ڈرنے والا بھی خوف کے چلے جانے کا جو مثل صبح کے
 ہے منتظر رہتا ہے من شر ما خلقت اس من کا تعلق احوذ کے ساتھ ہے یعنی میں اپنے
 مالک سے جو صبح کو اپنی قدرت ظاہر کرتا ہے اس سے ہر شر سے پناہ چاہتا ہوں یہ جملہ عام ہے
 اس کے بعد دوسرے جملے خاص ہیں۔ اب من شر ما خلق سے کیا مراد ہے بعض کہتے ہیں کہ
 ابلیس اور اس کی فریت مراد ہے بعض کہتے ہیں کہ جہنم ہے لکن حق یہ ہے کہ شر ما خلق سے
 ہر ضرر دینے والی چیز مراد ہے ومن شر غاسق اذ او قُب اور رات سے جب وہ خوب چھایا
 فرما کہتا ہے غسق السیل اذ الاظلم زجاج کہتا ہے غاسق اور غسق برد اور اولیٰ کو کہتے ہیں چونکہ رات
 بھی سرد ہوتی ہے اس لئے رات کو غاسق کہا گیا رات میں چونکہ درندے اپنے گویوں سے اور
 کیڑے اپنے سوراخوں سے نکلتے ہیں اور شریر لوگ رات میں فساد مچاتے ہیں اس لئے غاسق
 سے رات مراد لی گئی وقوب کہتے ہیں سیاہی کے داخل ہونے کو وقبیت الشمس اذ انابت
 یعنی جبکہ بہت اندھیرا ہو جائے بعضوں نے کہا غاسق سے شر یا مراد ہے کیونکہ جب ستارہ
 غریب اُڑتا ہے تو بہت بیا ریاض طاعون وغیرہ پیدا ہوتا ہیں اور جب طلوع ہوتا ہے
 تو سب قسم کی بیا ریاض دفع ہوتی ہیں۔ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن چاند کو

جیسا کہ جنون میں ہیں ویسے ویسا ہی انسانوں میں بھی میں کیونکہ دوسری کیت سے اسکا
 پتہ چلتا ہے اسی شیاطین الانس یوقی بعضهم الی بعض زخرف القول غرور الکمال جیسا کہ
 شیاطین جن لوگوں کے دلوں میں دوسرے ڈالتے ہیں ویسا ہی شیاطین انس بھی لوگوں کے
 دلوں میں دوسرے ڈالتے ہیں اور پھر دوسرے بھی اس طرح سے کہ پہلے اپنے کو ناصح مشفق
 قرار دیتے ہیں پھر دلیلیں اپنے کلام کو نصیحت اور خیر خواہی جتنا کر ڈالتے ہیں غرض کہ جن
 الجنتۃ والناس کو اگر الذی کا بیان ٹھیکر لو تو اس کے یہ معنی ہونگے جو اد پر بیان کئے گئے
 اور اگر اس کو متعلق یسوس کے ساتھ کرو گے تو اس آیت کی تقدیر یوں ہوگی اسی ہیوں
 فی صدور ہم من جنتہ الجنۃ من جنتہ الناس یعنی شیاطین جن جنوں کے دلوں میں بھی دوسرے ڈالتے ہیں
 اور لوگوں کے دلوں میں بھی امام رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں جن اور انس تحت فی صدور
 انس کے ہے یعنی قدر مشترک اس لفظ انسان سے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ ایک جماعت
 جنوں کی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور اون سے پوچھا گیا کہ تم کون لوگ ہو
 اونہوں نے کہا انس من الجن دوسری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے رجال کا لفظ
 انسان پر استعمال کیا ہے ویسا ہی رجال کا لفظ جنوں کی جماعت کے لئے استعمال کیا گیا ہے
 جیسا کہ آیت رجال من الانس یعوذون برجال من الجن بعضوں نے کہا کہ ہمیں انس سے مراد
 اناسی ہے جیسے یوم یدع الداع سے مراد داعی ہے کیونکہ ہر ایک نفس خواہ جن ہو یا
 انس بہول اور غفلت میں مبتلا ہو لکن اسکی عمدہ تفسیر صاحب فتح البیان نے کی ہے کہ انس کو عطف
 دیا جاتا دوسواں پر اسی من شر و سواں الجن من شر و سواں الناس گویا دو چیزوں کے شر سے
 پناہ مانگی گئی ایک شر سے دوسواں جن کے دوسرے شر سے دوسواں انس کے جس نے کہا وہ دونوں
 کے دوسو سن میں فرق سے شیطان جن جو دوسرے ڈالتا ہے تو چھپ کر ڈالتا ہے اور حیوان
 انس جو دوسرے ڈالتا ہے وہ کہہ کر کہہ کر دوسرے ڈالتا ہے قتا وہ کہتے ہیں کہ جن میں ہم بعض
 شیاطین میں اور انس میں بھی بعض شیاطین ہیں نعوذ باللہ من شیاطین الجن والانس عو ھھ

اور جنوں میں بھی بعض شیاطین (ان کے)

فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّاتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ مَا دَعَا لَهُمْ
 أَنْ يَحْمَدُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ (یونس) جنت میں جنتیوں کی یہ
 دعا ہوگی کہ اے اللہ تیری ذات سب عیبوں سے پاک ہے ہم تیری تسبیح کرتے ہیں اور
 ملاقات اوکے جنت میں سلام علیک سے ہوگی یعنی ایک جنتی جب دوسرے جنتی سے ملے گا
 تو ایک دوسرے کو سلام علیک کہے گا اور آخری دعا دن سب کی ہوگی کہ جب خوبیوں
 اور ثنائوں کے لائق اللہ کی ذات پاک ہے جو سارے جہان کا مالک ہے ف لفظ
 دعویٰ سے یہاں مراد دعا ہے کیونکہ اللہ کا جملہ ندایہ اس صورت میں معنی یہ ہوں گے
 اللَّهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِذُّكَ اے اللہ ہم تیری پاکی بیان کرتے ہیں اور تجھے سب عیبوں سے پاک
 سمجھتے ہیں جیسا کہ قنوت میں پڑا جاتا ہے اللَّهُمَّ يَا إِلَهَ كَعْبِدُكَ اللَّهُ لَفَضْلِهِ اور یہ بھی ہو سکتا
 کہ یہاں دعا سے مراد عبادت ہو جیسے ابراہیم علیہ السلام کا کہنا وَاعْبُدْكُمْ مَا تَدْعُونَ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ یعنی میں تم سے بھی الگ ہوتا ہوں اور اللہ کے سوا جو تم بتوں کی عبادت
 کرتے ہو ان سے بھی الگ ہوتا ہوں اس صورت میں آیت کے معنی یہ ہونگے کہ جنت
 میں نہ کسی قسم کی تکلیف ہوگی اور نہ عبادت اور اگر عبادت ہوگی بھی تو یہی ہوگی کہ اللہ کی
 تسمیہ اور تقدیس بجا لائیے اور اوکو بلا تکلف تسبیح کرنے کا الہام ہو گا پس وہ الہام کو لذت
 سے کہتے جائیگے اور تسبیح کے بعد تہجد کی طرح جناب باری کو یاد کریں گے یعنی سبحانک اللہم کے
 بعد الحمد للہ رب العالمین کہیں گے اور تہنیتہم فیہا سلام کے یہ معنی ہونگے کہ جنت میں جو ایک دوسرے
 کو پکارے گا تو یہی کہے گا السلام علیکم بعضوں نے کہا کہ یہ تحیت ملائکہ کی ہوگی یہاں پر مصداق
 کی اضافت مفعول کے طرف کی گئی ہے یعنی تحیۃ الملائکہ ایہم یعنی فرشتے جب ان کو
 تحیت کریں گے یا دعا دیں گے تو کہیں گے سبحانک اللہم بعضوں نے کہا یہاں تحیت سے تحیت
 الہی مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ جب اس کو مخاطب کریگا تو یہ کہے گا السلام علیکم اگرچہ یہ آخر
 کی دعا سورہ یونس کی ہے لکن چونکہ ہم نے اپنے رسالہ علم الدعائن القرآن کو تسمیہ باری

کے ساتھ شروع کیا تھا ایسا ہی ہم نے پایا کہ تحفہ باری کے ساتھ اس کا اختتام بھی ہو
الحمد للہ خدا کا نبرہ نبرہ اس شکر ہے کہ مجبہ ضعیف اور ناتوان سے باوجود کثرت شافل
علیہ کے محض اپنے فضل سے رسالہ علم الدعا من القرآن کو فترہ کر دیا خدا نے تعالیٰ نے
جیسا کہ اوس کو فترہ کر دیا ہے ویسا ہی اللہ تعالیٰ میرے اور رسالوں کو بھی محض اپنے فضل
سے فترہ کر اوب اور مثل اور رسالوں کے اس کو مقبول فرمائے

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ رَبُّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ
(معدت)

ناظرین سلسلہ علوم قرآن مجہ معارف فرمائیں گے کتاب علم الدعا بہت دیرین چہی اسکی خاصہ
ایک وجہ یہ ہو گئی کہ میں اس عرصہ میں کتاب سلوک الکافی تدریس کر رہا تھا اور کتاب الاسرار
والصفات امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے ترجمہ میں مصروف تھا۔ ورنہ یہ نمبر علمی شائع ہوتا فقط

مناجات حضرت مخدومی فرید الدین عطاء قدس

خداوند اسید من وفا کن | ولم سا از کرم حاجت روا کن | منور دار جاہم را بنوری
ولم را زندہ گردان | و لم را محرم اسرار گردان | از خواب غفلتم بیدار گردان
چو جان را منقطع شد از جہاندم | تو را فوق ایمان دھوران دم | عجب ایمان فرو بروی بخاکم
نیاید از جہانے جرم باکم | خداوند اہمہ بچسپا رہ گانیم | و دان ایام چون نظارہ گانیم
کہ داند تا بمعنی متقی کیست | سعید از ما کدام است و کی کیست

خاکستل (ابوالبرکات محمد عبید اللہ خاتم علم کتاب و سنت)

اگرچہ سلسلہ علوم قرآن کے چارون نمبروں کی مجموعی قیمت سو محصول عیسوی ہے لیکن جو صاحب
نمبر الیکم خریدیں گے انکو ساتھ رعایت یہ کی جائیگی کہ کل چارون نمبر عرصہ میں بلا محصول دیرے جائیں گے
جن صاحبوں کو ضرورت ہو وہ مندرجہ ذیل پتہ سے منگو امین حیدر آباد وکن کٹنہ روڈ۔

متصل بنگلہ مولوی عبداللطیف خاں صاحب ناظم البکاری محاذی آباد خانہ عبدالغفور رضا حرم۔ ابوالبرکات محمد عبید اللہ

وَأَسْمِعْ مِیْنَالْمُتَلِّیْنَ وَرَدِ

دلِ مجروح را شفا قرآن در دل سوز را دوا قرآن
ہر چہ جوئی ز نص قرآن جو کہ بود گنج علم ہا قرآن
سلسلہ علوم قرآن نمبر (۵۱)

مستقلہ فصاحت و بلاغت

عِلْمُ الْقُرْآنِ

اس رسالہ میں اقسام مذاہ قرآن سے بحث ہے

مؤلف

عالیجناب ابوالبرکات محمد عبد اللہ صاحب امور فی فاضل اخادم

علوم کتاب و سنت

طبع مطبعہ اشراق الدین دارالبرکات محمد عبد اللہ صاحب امور فی فاضل اخادم
قادیون علیہ الرحمۃ

فہرست کتاب علم النہا من القرآن

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۸	توجیہ یا اللہ	۱	نہا کے لغوی و مجازی معنی
"	توجیہ اللہم	۲	تعریفات
۹	اللہم کی توجیہ میں اختلاف مذاہب	"	نہا کی ضرورت
"	نکتہ از و یا و یم اللہم	"	حروف نہا
"	نہا اے مدحی	۳	قرب و بُعد نہا دے کی بحث
"	نہا اے ذمی	"	قرآن مجید میں یا کے ساتھ نہا
"	نہا اے صافی	"	کیونکہ اکثر آئی ہے۔
۱۱	تفصیل قراوت نہا اے صافی بیاتے مکمل	"	قرآن مجید میں یا آیتھا سے نہا کیونکہ
۱۲	تفصیل قراوت اب یا ام مضاف بیاتے مکمل	۴	اکثر آئی ہے
"	نہا اے ستعطانی یا ترجمی	۵	نہا کے اقسام
۱۳	نہا اے اسنی یا سندوبی	"	نہا اے تحقیقی
"	نہا اے تمنی	"	نہا اے تقدیری
"	نہا اے تعجبی	"	نہا اے حقیقی
"	نہا اے تبشیری	۸	نہا اے مجازی
۱۴	نہا اے حرفی ✓	"	نہا اے تعمیری
"	نہا اے تشریفی یا تعلیمی	"	نہا اے تخصیصی
"	نہا اے لقبی یا وصفی ✓	"	نہا اے تخصیص نوعی
"	محل نہا و جواب نہا کے مختصر فوائد	"	نہا اے تخصیص شخصی

یاففتاح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ

سُبْحَانَكَ يَا مَنْ تَرَدَّى بِالْوَقَارِ وَالْكَبَرِيَاءِ سُبْحَانَكَ يَا مَالِكَ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ
سُبْحَانَكَ يَا مَنْ تَعَزَّزَ بِالْقُدْرَةِ وَالْعُلَاةِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْأَنْبِيَاءِ
وَزِيرِ بَرَقَانِ الْأَصْفِيَاءِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ الْأَتْقِيَاءِ الْأَخْفِيَاءِ الْأَشْرَفِيَاءِ

رسالہ علم النہدائن من لسان سلسلہ علوم قرآن کا پانچواں نمبر ہے مذاکرہ اور دعا کا
فرق ہم علم الدعا میں بیان کر چکے ہیں یہاں دُعا کی ضرورت نہیں مذاکرہ کے لغوی معنی
بلند آواز سے پکارنے کے ہیں اس کا ماخذ ندی ہے جس کے معنی رطوبت کے ہیں
عرب کہتا ہے صَوْتُكَ نَدِيٌّ تیری آواز بلند ہے آواز کا استعارہ مذاکرہ کے ساتھ اس
وجہ سے کیا گیا کہ جس شخص کے منہ میں رطوبت زیادہ ہوگی اُس کی آواز بھی زیادہ بلند
اور باریجی ہوگی اور جس شخص کے منہ میں خشکی ہوگی اُسکی آواز بھی پست اور کرخت ہوگی۔
مستقر جب تقریر کرتے کرتے تھک جاتا ہے تو طلق کی خشکی ہو جاتی ہے وجہ سے اُسکی آواز
نہیں نکلتی پانی جب پی لیا یا کوئی تر چیز کھالی تو طلق کی خشکی جاتی رہتی ہے پھر اپنی سلسلہ تیر
کو بڑھاتا ہے اسی واسطے فصیح و بلیغ شخص کو ندی کہتے ہیں جیسا کہ مذاکرہ کا اطلاق مجرور آواز پر
ہوتا ہے ویسا ہی مذاکرہ کا اطلاق اُس کلام پر بھی ہوتا ہے جس کے ذریعہ سے ہم کسی کو اپنے
طرف متوجہ کرتے ہیں جیسے یا ہادُود یعنی اے مارون ہماری طرف متوجہ ہو علاوہ برائیں
کلام کو بھی مذاکرہ کہتے ہیں کہ جس غرض کے لئے کلام لایا گیا ہے یعنی جواب مذاکرہ بھی اطلاق مذاکرہ
ہوتا ہے جیسے وَادِ نَادَى رَبِّكَ مُوسَى اٰتِیَ الْعُتُومَ الظَّالِمِیْنَ اور جب تیرے پُرکھا

نے موسیٰ کو یہ ندا کی کہ ظالم قوم کے پاس جاؤ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے جملہ اِن آیتِ اقوم
الظالمین اَکوندا سے تعبیر کیا ندا کے معنی دعا کے ہی ہیں جیسے اِذَا دُعِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْكُمْ
الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ یعنی جب جمعہ کے دن نماز کے لئے بلا جاؤ
تو اللہ کی یاد کے لئے دوڑے جاؤ اور اذان کو بھی اسوجہ سے کہتے ہیں کہ اُس میں محفوس
الفاظ کے ساتھ نمازیوں کو نماز کی طرف بلایا جاتا ہے۔

تعریفات

جس کلام کے ذریعہ سے ہم کسی کو اپنی طرف متوجہ کرتے ہیں ندا ہے۔
جس حرف کے ذریعہ سے ہم کسی کو اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتے ہیں وہ حرف ندا ہے۔
جس شخص کو پکارا جاتا ہے وہ منادوی ہے۔
پکارنے والا شخص منادوی ہے۔

جس مطلب کے لئے جس شخص کو پکارا جائے وہ مطلب جواب ندایا مقصود بالندہ ہے

ضرورت

ندا کے تفصیلی بیان سے پہلے یہ بتلانا ضرور ہے کہ مکمل جملہ ندایہ کو کیوں لاتا ہے اسکی وجہ یہ ہے
کہ منادے فی التثقیق مفعول بہ ہے جسکا فعل اختصاراً بفردت حذف کر دیا گیا ہے
کیونکہ بعض وقت موقع کلام کا ایسا ہوتا ہے کہ وہاں پر اگر پورا فعل ذکر کریں تو کلام طویل ہو جا
ئے جو مقتضائے فصاحت کے خلاف ہے دوسرے یہ کہ ہم کو اتنی فرصت نہیں ہوتی
کہ ہم پورا فعل ذکر کریں تیسرے ہم ایک ہی دفعہ نہیں چاہتے کہ اپنے مقصد کو بیان کریں بلکہ ہم
چاہتے ہیں کہ مخاطب پہلے ہمارے طرف متوجہ ہو پھر اس سے ہم کلام کریں تاکہ وہ ہمارے کلام کو
اچھی طرح سے سمجھ سکے جملہ ندایہ اِن غافلین کے آگاہ کرنے کے لئے ایک محرک الہی غفلت
اور لہو و لعب میں اپنی زندگی بسر کرتے ہیں اور اپنے اوقات عزیز کو غیر ضروری کاموں میں ضائع
کرتے ہیں ایہ کہو کہ جملہ ندایہ رہروان میدان طریقت کے لئے ایک تازیانہ ہے

کہ جو ان کو راہِ طریقت پر تیزی کے ساتھ دوڑا رہا ہے یا یہ مجھ کو کہ جلدِ مذاہمہ میں ماوقین کے
آتشِ محبت کو بڑھکانے کا ایک سنگِ چقاق ہے کہ جس سے آتشِ محبت بڑھ کر لہتی ہو

حروفِ مذا

عربی زبان میں حروفِ مذا آٹھ ہیں (۱) حمزہ جیسے اذیدُ یہ قریب کے لئے ہے (۲) آئے
جیسے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اپنے چچا ابوطالب سے آئے عَمَّ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اے میرے چچا! لا الہ الا اللہ کہو یہ بھی مذا کے قریب کے لئے ہے (۳) یا یہ مذا کے
بعید کے لئے ہے خواہ مذا سے حقیقتہً بعید ہو یا مکلاً جیسے غافل یا نایم یا سہی کو بعدِ مذا
کریں (۴) آیا بعید کے لئے ہے جیسے آیا زیدُ (۵) ہیا اسکی اصل آیا ہے بعض
کہتے ہیں ہل حیا ہے الف (۵) سے بدلا ہوا ہے (۶) آد سے بیسے آزیدُ سے
یا زیدُ (۷) جمہور کے پاس یہ حروفِ مذیہ کے لئے آتا ہے مکن اسکا استعمال مذہین
بہت قلیل ہے جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ابن عباس سے کہنا دَا عَجَبًا لَكَ يَا
ابن عباس (۸) آئے مذ کے ساتھ ایسے زیدُ۔

قرب و بعد مذا کے کی بحث

باعتبارِ قرب اور بعد مذا کے مذا کی دو قسمیں ہیں مذا کے قریب مذا کے بعید۔
مذا کے قریب ایک شخص نزدیک بیٹا ہو ہم اسکو حرفِ مذا سے پکاریں ایسی مذا اور قریب جیسے اذیدُ
مذا کے بعید ایک شخص دور ہو ہم اسکو حرفِ مذا سے پکاریں تو ایسی مذا مذا کے بعید ہے جیسے یا موصی
شُبہ حرفِ مذا کے بیان میں ہم کہہ آئے ہیں کہ حرفِ یا مذا کے بعید کے لئے ہے

مگر قرآن میں ہی قریب کو یا سے پکارا گیا ہے جو خلافِ موضوع ہے۔

جوابِ شبہ قرآن میں یا کے ساتھ مذا اکثر سے آئیگی کی کئی اسباب ہیں اولاً تو یہ کہ بیٹا
کہ الا وغیرہ حرفِ تنبیہ ہیں ویسا ہی یا بھی علاوہ مذا کے تنبیہ کا فائدہ دیتا ہے کیونکہ
جہاں کہیں قرآن میں یا کیساتھ جلدِ مذا لایا گیا ہو وہاں یہ عربی لفظِ مخاطبہ رکھا گیا ہے کہ آنیدہ

سامعین اس مضمون کے سننے کے لئے بخوبی آمادہ و آگاہ ہو جاویں کہ وہ ایک عظیم الشان امر ہو
جیسے **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا ذِكْرَكُمْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا**۔ اسی کو گویا اللہ کی عبادت
کرو اور اپنے پروردگار سے ڈرو ان جملوں میں حرف یا کے ساتھ تثنیہ اس امر کو بتلاہی
ہے کہ عبادت اور تقویٰ ایک بہت بڑی چیز ہے جس پر عمل کرنا ہر ایک شخص کو ضروری ہے
دوسرے یہ کہ جہاں کہیں کلام کو موکد کرنا مقصود ہوتا ہے تو وہاں پر تاکید کے لئے یا ہی
کا لانا نسب ہے اور کلام کی تاکید اس وجہ سے ہوتی ہے کہ پہلے یا حرف ندا سے جو بعید کیلئے
تھا اسکو قریب کے لئے استعمال کرتے ہیں جیسے چمننا یہ امر ملحوظ ہوتا ہے کہ قریب کا آدمی
پہلے حرف تثنیہ سے آگاہ ہوئے پھر اس سے مطلب بیان کیا جائے۔ اب رہا یہ سوال
کہ کیا جب ندا سے بعید کے لئے تو اس کی کیا وجہ ہے کہ ہم قریب کو ہی یا سے ندا کریں جیسا کہ
کہتے ہیں **يَا مَرْيَمُ** کیونکہ جب خدا تعالیٰ شاہ رگ سے ہی قریب ہے تو یا نہ پکارنا
چاہئے بلکہ (۲) سے ندا کرنا چاہئے جاؤ امدہ ز غم شری کہتے ہیں کہ قریب کو یا سے ندا کرنے کی
پانچ اسباب ہیں۔

عظمت و جلال منادے | پہلا سبب اسکا یہ ہے کہ گو منادی قریب ہوتا ہے لکن اسکی عظمت
و جلال کی وجہ سے ندا کرنا خود الّا اپنے مرتبہ سے اسکو دور سمجھتا ہے اسی واسطے یا سے ندا کرتا
ہے جیسے کہتا ہے **يَا أَلَلَّهُ** یا رب اگرچہ خدا کی ذات پاک بندے سے بہت قریب ہے
لکن بندے کی حقیقت اور مرتبہ خدا کے مرتبہ کے سامنے کچھ بھی نہیں اسلئے وہ خدا
کو قریب کو بعید تصور کر کے یا سے ندا کرتا ہے گویا ضمنا یہ کہہ رہا ہے کہ اے مالک گو تو مجھے
قریب ہے لکن میں ایک ایسا عاجز اور مسکین اور حقیر ہوں کہ تجھ تک میری رسائی ممکن نہیں
اس لئے تیرے علو و شان کے اعتبار سے تجھ کو دور سمجھ کر یا سے ندا کر رہا ہوں۔

انجام غرض ندا | دوسرا سبب یا سے تخطیب کا یہ ہے کہ ندا جس غرض سے کی گئی ہے
وہ غرض ایک ایسی مہتمم باشان چیز ہے کہ جسکا اہتمام کرنا مناد سے پر لازم ہے تو گو منادی

قریب ہی کیون نہ ہو لیکن ذرا سی ہی غفلت اُس غرض سے ایک بڑی غفلت سمجھی جاتی ہے اسلئے مناد اُسے قریب کو بعید تصور کر کے یا سے ندا کی جاتی ہے جیسے یا ایہا الرسول بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِيسَالِكَ یعنی اے محمد رسول اللہ جو تم پر وحی نازل کی گئی ہے تم اسکو پہنچا دو اگر تم نے نہیں پہنچایا تو حق رسالت کو تم نے ادا نہیں کیا جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کچھ خدا سے دور نہیں تھے بلکہ بہت تقرب خدا کی ذات سے تھا لیکن تبلیغ رسالت ایک ایسا مہتمم بالشان امر تھا کہ جبکی ذرا سی غفلت بہت بڑی غفلت گنی جاتی ہے اسلئے گو آپ قریب تھے لیکن پہر بعید ٹھہرا کر اچکیا سے ندا کی گئی اور اس امر میں اس بات کو ظاہر کیا گیا کہ تم تبلیغ رسالت میں ذرا سی ہی غفلت نہ کرو کیونکہ اگر ذرا سی ہی تم نے غفلت کی تو تم نے حق منصب نبوت کو ادا نہیں کیا جیسا کہ اسکو بعد کے جملے سے ظاہر ہوتا ہے۔

شدت رغبت منادے [تیسرا سبب یا سے مخاطب کا یہ ہے کہ پہلی تکلم کو منادے کے متوجہ نہ ہوئی از حد رغبت ہوتی ہے اور اسی شدت رغبت کی وجہ سے گو منادے قریب ہو لیکن تکلم اسکو دور سمجھ کر یا سے ندا کرتا ہے اسکی مثال ایسی ہے جیسے ہم شدت سے پیاسے ہوں اور پانی اور غلام ہمارے پاس ہو ہم غلام سے کہیں یا غلام ہاتھ الماء اے غلام پانی لاگو پانی بھی قریب ہے اور غلام بھی قریب ہے لیکن پیاس کی شدت کی وجہ سے گو وہ قریب لیکن دور سمجھا جاتا ہے اور یا سے ندا کی جاتی ہے قرآن میں اسکی مثال یا موسیٰ اقبل ولا تخف ہے اے موسیٰ آگے آؤ اور ڈرو نہیں موسیٰ علیہ السلام کو وہ طور پر تھے کچھ خدا سے ایسے دور تھے کہ اللہ تعالیٰ انکو یا سے ندا کرتا لیکن اللہ تعالیٰ کو موسیٰ علیہ السلام کا بالکل سامنے آ جانا اور خوف کا اُن سے چلا جانا از حد مرغوب تھا تو گو موسیٰ قریب تھے لیکن پہر کو دور ٹھہرا کر یا سے ندا کی گئی [چوتھا یا سے ندا کرنا سبب غفلت یا بھویا ملاوت منادے سے ہے۔

یعنی کہی ایسا ہی ہوتا ہے کہ منادی قریب ہوتا ہے لیکن ہم مداح غرض سے کر رہے ہیں

اُس سے وہ غافل بنے یا بھول گیا ہے یا ایسا بلید ہے کہ سمجھتا ہی نہیں اس لئے ہم اسکو دُور
 سمجھ کر یا سے ندا کرتے ہیں اسکی مثال ایسی ہے جیسے ایک شخص ہمارے ہوا اور اس کے
 گھر میں آگ لگی ہو اور غافل بیٹھا ہو ہم اُس سے کہیں او میاں کہ ہر بیٹھے ہو تمہارے گھر میں
 آگ لگ گئی قرآن مجید میں اس کی مثال کئی ہیں جیسے **يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ**
الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَنْذِرْكُمْ (نساء ۲۴) اے لوگو تمہارے
 پاس رسول حق بات لیکر تمہارے پروردگار کے طرف سے آیا ہے پس اگر تم ایمان لائے آؤ
 تو یہ تمہارے حق میں بہتر ہے اس آیت میں کچھ لوگ نبی سے دور نہیں تھے جو یہاں سے
 ندا کی جاتی لکن چونکہ وہ رسول حق امر لانے سے (یعنی قرآن سے) غافل تھے اس لئے
 وجہ غفلت کے اُن کو بعید ٹھہرا کر یہاں سے ندا کی گئی۔

تَحْيِي يَا تَوْهِيْنُ مَنَا دَے | پانچواں سبب یہاں سے ندا کا منادی کی تحقیر شان اور توہین ہے یعنی ظلم
 کہی ایسا کرتا ہے کہ گو مناد سے قریب ہی کیوں نہ ہو لکن اسکی بے وقعتی اور تذلیل کرا نیکی
 غرض سے اسکو بعید ٹھہرا کر یا سے ندا کرتا ہے مثلاً ایک شخص ہمارے مجلس کے لائق نہیں ہے
 ہم اُس سے مخاطب ہو کر کہتے ہیں **مَنْ اَنْتَ يَا هَذَا** یعنی اے مرد تو کون ہے
 قرآن سے اسکی مثال فرعون کا وہ قول جو موسیٰ علیہ السلام کے لئے اُس نے کہا اِنی
لَا طَنَکَ یا موسیٰ مسحور امین تو ایسا موسیٰ تم کو ایک دیوانہ سپر جاو دیکھا گیا ہے ویسا
 آدمی سمجھتا ہوں **عَالَمٌکَ** موسیٰ علیہ السلام کی تحقیر منظور تھی اسلئے یا موسیٰ سے ندا کی گئی
 لکن سبحان اللہ موسیٰ علیہ السلام نے ہی فرعون کو جواب ترکی بہ ترکی تحقیر ہی کیسا تہہ دیا۔
اِنِّیْ لَا طَنَکَ یا فرعون **مُتَّبِعُکَ** (بنی اسرائیل) میں بھی تمکو اے فرعون ہلاک ہونیوالا
 خیال کرتا ہوں۔

قرآن مجید میں يَا أَيُّهَا سے ندا اکثر کیوں آئی ہے
قرآن مجید میں یا ایسا سے ندا اکثر آئے گی وجہ یہ ہے یا ایسا سے ندا کرنے میں نسبت

اور حروف کے تاکید زیادہ ہے قرآن میں آوازیں ہیں نواریں ہیں وعدہ بھی ہے وعید بھی
اگلے انبیاء کے عبرت آمیز قصص ہیں اور ضرب الامثال بھی جسکے لانے سے ذات باری
تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ لوگ اوامر کو بجا لائیں نواریں سے باز رہیں وعدے سے خوش ہوں وعید سے ڈریں
قصص سے عبرت حاصل کریں ضرب الامثال سے نصیحت پذیر ہوں اسلئے یہاں پہلے ایسے لفظ کی ضرورت
ہوئی کہ جہیز تکید ہی ہو اور تثنیہ ہی ان سب باتوں کا جامع یا آیتا تھا اسلئے اسکو اختیار کیا گیا اب
راہ یہ امر کہ (یا ایہا) میں تاکید اور تثنیہ کیوں ہے سو اسکا سبب یہ ہے کہ پہلے ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ
یاجیسے خدا کا فائدہ دیتا ہے ویسا ہی تاکید کا بھی فائدہ دیتا ہے کیونکہ یا سے پہلے مخاطب غافل
آگاہ کیا جاتا ہے جس سے اس امر کے طرف اشارہ ہوتا ہے کہ آگے چلکر ہم ایک ایسا مضمون
بیان کر نوالے ہیں جسکو مخاطب دل لگا کر سننے پر اسکے بعد آتی سے ابہام کیا جاتا ہے پھر اسکے
بعد تفصیل کی جاتی ہے تاکہ ابہام کے بغیر تفصیل سے کلام کو مدد ہو اور اس کا سبب یہ ہے کہ ابہام
میں تلاش ہوتی ہے کہ سننا دینی لئے کسکو مخاطب کیا ہے یا ذی روح کیا غیر ذی روح کو پھر ذی روح میں
ذی العقول کو یا غیر ذی العقول کو پھر ذی العقول میں خاص کر یا عام کو غرض کہ آتی سے پہلے ابہام کیا جاتا
پھر تفصیل اسکی یا تو اس سے ہوتی ہے یا ہم مومل سے یا مکلاء سے یا قوم سے یا شخص سے جس سے
صاف ظاہر ہوتا ہے کہ فلاں شخص کو یا فلاں فرقہ کو یا عام لوگوں کو مخاطب کیا گیا ہے غرض کہ اس میں پہلے
نڈا تثنیہ ہی ہوئی پھر تاکید ان سب باتوں نے کلام کو موکہ کر دیا اب راہ یہ سوال کہ آتی ہی کو کہیں
اختیار کیا گیا اسکی ضرورت اسوجہ سے ہوئی کہ یا کا الف ساکن ہے اور سننا ذی اللام کا لام ساکن
ہے اور اجتماع دو ساکنوں کا کلام عرب میں ثقیل ہے اور اسامے مومل میں کوئی اہم سوائے آتی
کے اس لائق نہیں تھا کہ اسکے بعد لایا جائے اسلئے آتی کو انتخاب کیا گیا اور آتی کا افعال غیر متناہ
کے نہیں ہو سکتا اسلئے اسکے مضاف الیہ ہونیکے لئے ہا کا انتخاب کیا گیا کیونکہ جبکہ یا میں نا کے
علاوہ تثنیہ ہے ویسا ہی ہا میں بھی تثنیہ ہے غرض کہ تثنیہ اور تاکید اور ابہام اور تفصیل اور پھر تفصیل سے بعد
پھر تثنیہ ان سب کو کی جمعیت کلام میں جن میں پیدا کر دیا اسلئے نمایاں کثرا یا ہا کا انتخاب کیا گیا۔

نِداء کے اقسام

ذکر حرف نداء کے اعتبار سے ندا کی دو قسم ہیں نداء حقیقی نداء تقدیری۔

نداء حقیقی اگر حرف نداء جملہ نداء میں مذکور ہو تو وہ نداء حقیقی ہے جیسے **يَا مُوسَى**

نداء تقدیری اگر حرف نداء جملہ نداء میں مذکور نہ ہو تو وہ نداء تقدیری ہے جیسے **يُوسُفُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا**

اسے یوسف تم اس سے اعراض کرو۔

سامع نداء سے کہ اعتبار سے ندا کی پہر دو قسم ہیں نداء حقیقی نداء مجازی۔

نداء حقیقی جس نداء میں نداء سے کو صلاحیت سننے کی ہو یعنی اگر اس کو کچا رین تو سننے ایسی نداء حقیقی ہے

جیسے **يَا أَيُّهَا النَّاسُ**۔

نداء مجازی جس نداء میں نداء سے غیر ذی روح کو نداء سے ذی روح کے قائم مقام ٹھہرایا گیا ہو تو ایسی ندا

نداء مجازی ہے جیسے **يَلْجِأُ إِلَى آذُنِي مَعْدُو الطُّغْيَانِ (سبع)** اے پہاڑو تم داؤد کے ساتھ تسبیح کیا

کرو اور اے پرندوں تم ہی ایسا ہی کرو۔

نداء سے کی تعریف کے اعتبار سے ندا کی اور بھی قسمیں ہیں۔

نداء تعمیری جس نداء میں نداء عام رکھا گیا ہو وہ نداء تعمیری ہے جیسے **يَا أَيُّهَا النَّاسُ يَا مَعْشَرَ**

الْحَبَشَةِ وَالْأَنْثَسِ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** جہاں کہیں اے تو اس سے مراد

اہل مکہ میں اور **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** جہاں کہیں قرآن میں اے تو اس سے مراد اہل مدینہ میں لکن تعمیری

رو سے اگر دیکھا جائے تو یہاں انسان میں سب لوگ شامل ہیں اور **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** میں سب ایماندار

داخل ہیں۔

نداء شخصی جس نداء میں نداء خاص ہو تو ایسی نداء سے شخصی ہی خاص کی دو صورتیں ہیں ایک خصوصیت شخصی

دوسری خصوصیت شخصی۔

نداء شخصی اگر ایس نداء میں نداء ایک خاص نوع ہو تو وہ نداء شخصی نوعی ہے جیسے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ**

آمَنُوا۔ **يَا أَهْلَ الْبَيْتِ**۔ **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُو**۔

لہذا تخصیص شخصی | جس مذہب میں منادی ایک خاص شخص ہو وہ مذہبی شخصی ہے اس کو مذہب سے اسی بہتہ میں جیسے یا موسیٰ یا ہارون۔

وجہ توحید یا اللہ | اللہ کی اصل اَللّٰہ ہے اور اسکی اصل الہ ہے جب الہ پر الف اور لام تعریف لایا گیا تو ہمزہ مذکورہ کو خلاف قیاس حذف کیا اور لام کو لام میں ادغام کیا یا اللہ ہو گیا چونکہ اللہ کا ہمزہ قطعی ہے اس واسطے جب اُس پر لایا جاتا ہے تو وہ ہمزہ گرتا نہیں یا اللہ کہتے ہیں کیونکہ وہ ہمزہ ہے حرف اصلی کا پس جیسے یا اللہ میں ہمزہ نہیں گر گیا ویسا ہی یا اللہ میں بھی نہیں گرے گا۔

وجہ توحید اَللّٰہُ

مذہب جمہور | جمہور کے پاس اَللّٰہُ کی اصل یا اللہ ہے اول سے یا کو حذف کر کے یا کے عوض آخر میں یم شد د لایا گیا اَللّٰہُ ہو گیا۔

مذہب ائمہ | قرآن کے پاس اَللّٰہُ کی اصل یا اللہ اُمّ بخیر ہے اسی اللہ تو سارے لئے بہترین کا قصد کیا کثرت کلام کی وجہ سے حرف مذکور اُمّ کے ہمزہ کو حذف کر دیا اور بخیر کو ہی گر دیا اَللّٰہُ ہو گیا وہ کہتا ہے کہ اسکی بہت ساری نظیریں کلام میں پائی جاتی ہیں جیسے کہتے ہیں ہَلْمَ کیونکہ اسکی اصل ہل اُمّ ہے ہمزہ کے ضمتہ لاء لکھ کر دیا اور ہمزہ کو حذف کر دیا ہَلْمَ ہو گیا۔

اعتراض جمہور و ائمہ | پہلا اعتراض جمہور کا قرآن پر یہ ہے کہ اگر بیان لیا جائے کہ اَللّٰہُ کی اصل یا اللہ اُمّ بخیر ہے تو اَللّٰہُ افضل کذا بلا حرف عطف کہنا صحیح نہ ہو گا حالانکہ یہ سب باعطف کہتے ہیں جیسے کہتے ہیں اللہم اغفر لی کیونکہ اللہم کی تقدیر یا اللہ ام بخیر ہے اور اس کے بعد اغفر لنا یا اور کوئی جملہ لایا جائے تو یہ امر مسلم ہے کہ جب امر کے صیغہ پر عطف کرین تو حرف عاطف کا لانا ضرور ہے اس وقت کہ اللہم اغفر لنا کی تقدیر یا اللہ اُمّ بخیر یا اغفر لنا بخیر ہوگی اور ہم نے کسی سے نہیں سنا کہ اس طرح سے حرف عطف لگایا جائے

اعتراض نہاج و فخر | دوسرا اعتراض نہاج کا قرآن پر یہ ہے کہ جب اَللّٰہُ کی اصل یا اللہ اُمّ بخیر ہے تو یہاں کہ و نکل اُمّ کہنا صحیح ہے ویسا ہی اللہ اُمّ کہنا بھی صحیح ہو لیکن کوئی اس طرح سے نہیں کہتا۔

اعتراض ثالث و فخر | تیسرا اعتراض قرآن کے قول پر یہ ہے جیسا کہ اللہم کہنا صحیح ہے ویسا ہی یا اللہ اُمّ

کہنا ہی صحیح ہو حالانکہ کوئی اس طرح نہیں کہتا۔

جواب نمبر ۱۱ | اقرآنے ان سب اعتراضوں کے جواب دے میں پہلے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اے اللہم اغفر لنا میں ہم عطف مانتے ہی نہیں کیونکہ عطف اس موتین ہوگا کہ معطوف اور معطوف الیہ کو ہم مغایر نہیں اور جب ہم اللہم کے بعد کے جملے کو مغایر مانتے ہی نہیں بلکہ ہم اس کو پہلے جملے کی تفسیر سمجھتے ہیں تو اس موتین حرف عطف کے لائق ضرورت ہی نہیں کیونکہ اس موتین دونوں جانوں میں مطلوب ایک ہوگا اور بعد کا جملہ موقوف ہوگا اور اس کی نظیر قرآن میں بہت ہیں۔

دوسرا اعتراض کا جواب یہ ہے کہ یہ جو کہا گیا ہے جیسا کہ ”وَلِیْلَیْنِ اَمَّ کُنْہَا صَحیح ہے ویسا ہی اللہ اُمّ کہنا ہی صحیح ہو جو اس کو مانتے نہیں کیونکہ فرع سے تکلم کرنا مستزمل کے تکلم کو نہیں جیسا کہ خلیل اور سب سے ما اکرّمہ کی اصل ائی شئی اکرّمہ ہے لیکن ائی شئی اکرّمہ کوئی نہیں کہتا بلکہ سب اکرّمہ کہتے ہیں۔

جواب نمبر ۱۲ | تیسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ یہ جو جمہور کہتے ہیں یا اللہم کہنا جائز نہیں اس کو بھی ہم کہتے ہیں جبکہ ہم خود اس کی سند کلام عرب سے پیش کرتے ہیں اور وہ یہ شعر یہ ہے۔

وَمَا عَلَیْكَ اَنْ تَقُولَیْ کُلَّمَا سَجَّعْتَ اَوْ صَلَّیْتَ یَا اَللّٰهُمَّ

تیرا کہیں کیا حاجت ہے جب تو تسبیح کرے یا نماز پڑھے تو یا اللہم کہے۔ اور یہ جو بعض مفسرین نے کہا ہے کہ یہ شعر مشہور نہیں نقل کے خلاف ہے اور یہ جو جمہور کہتے ہیں کہ اس موتین حرف مذاکر کرنا لازم ہوگا یہ بھی غلط ہے کیونکہ حرف مذاکر حذف ہی کر سکتے ہیں جیسے یوسف ایتھا الصّٰدِیْقُ ہو سکتا ہے کہ اللہم ین التّسّرام حذف کا ہو۔

اعتراض نمبر ۱۳ | اقرآن جمہور پر پہلا اعتراض یہ ہے کہ اگر ہم ہم کو قائم مقام حرف مذاکر کہیں تو چاہئے کہ وہ پہلے ہوتا یہاں عوض حرف مذاکر نادہی سے معترض کر دیا اور یہ جائز نہیں کیونکہ اللہ یا کہنا صحیح نہیں اور اگر یہ قول مان لیا جائے تو اس طرح سے کہنا جائز ہوگا۔

دوسرا اعتراض | دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اگر ہم قائم مقام حرف مذاکر کے ہے تو یہ کہنا کہ یا زید یا زید یا زید کہنا جائز ہے ویسا ہی قرآنم بلکہ ہم کہنا ہی جائز ہو حالانکہ کوئی اس طرح سے نہیں کہتا۔

جو تہا اعراض | جو تہا اعراض یہ ہے کہ عرب نے کبھی اسما تامذنیہ اسطرح سے میم زاید نہیں کیا ہے۔
نکتہ اولیہ | اب رہا یہ امر کہ اللہ میں میم ہی کیون اختیار کیا گیا ہے اسکا نکتہ یہ ہے کہ اس میں ہم قرآن
تعلیم لائی گئی ہے اور اس میں اشارہ ہے اللہ تعالیٰ کے تمام اسما حسنہ کی طرف گویا اللہ کہنے والا یہ تہا
یَا اَللّٰہُ الَّذِیْ لَمْ یَلِدْ اَلَا سَمَاءُ الْحُسْنٰی چونکہ غایب میں جیسے عَلَیْہِ کے لئے حرف (ہ) واجب کیلئے
علیہم کہتے ہیں یہاں میم یہاں بمنزلہ واجبع کے لائی گئی ہے گویا ہم اشارہ ہے تمام اسما حسنہ کی طرف
نداء موصولی | جس علیہ میں ندا موصولی ہو ایسی ندائے موصولی ہے جیسے یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا
جو موصول اور صلہ کے فائدے ہیں وہی ندائے موصولی کے فائدے ہونگے۔

ندائے مدحی | احسن ندائیں منادی کو کسی خاص صفت مدحیہ کے ساتھ ذکر کیا جوتو ایسی نداءؤں میں سے ہے جسے **يَا اَهَّاءَ الَّذِينَ اٰمَنُوا يَا اَهَّاءَ الْمُؤْمِنُونَ**۔

ندائے ذمی | جس نداین منادی کو کسی خاص صفت یا بزمہ کیساتھ نہ ذکر کیا ہو تو ایسی ندا نداءِ ذمّی جیسے **يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ يَا أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادَوْا** آیاتہا الذین ہادوا ہے۔
 ندائے اصنافی | جس نداین ترکیب اصنافی ہو وہ ندائے اصنافی ہے اسکی ہی دوسو ترین مین اگر ندائی یائے متکلم کی طرف مضاف ہو تو وہ ندائے اصنافی بیانیئے متکلم ہے جیسے **يَا عِبَادِي يٰقَوْمُ** اور اگر ندائی اعم کے طرف مضاف ہو وہ ندائے اصنافی اعمی ہے اسکو ندائے نسبتی ہی کہہ سکتے مین جیسے

یَا بَنی إِسْرَٰئِیْلَ یَا بَنی اٰدَمَ خلاصہ یہ کہ ندائے اضافی کی تین صورتیں ہیں ندائے اضافی
 باصناف یا متکلم۔ ندائے اضافی باصناف غیر یاے متکلم پہر ندائے اضافی باصناف کے متکلم کی
 دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ سوائے ابن داب کے اور کوئی اسم یاے متکلم کے طرف مضاف ہو جیسے
 یَا عِبَادِیْ دوسرے یہ کہ ابن یا اب کا لفظ یاے متکلم کے طرف مضاف ہوا ہو جیسے یَا اَبْنَتَ
 یَا بَنی یَا بَنی تیسرے یہ کہ ابن یا اب کا لفظ غیر یاے متکلم کی طرف مضاف ہو جیسے یَا بَنی اِسْمٰئِیْلَ یَا اِبْنِ اٰدَمَ

تفصیل قرأت میں فیما بین شکم جبکہ سوائے اب اور ام اور این کے کوئی اور ہم یاے شکم کی طرف مضاف ہو تو اس میں چند تفتیق کلام عرب میں آتی ہیں۔

(۱) یا کو حذف کر کے صرف کسره پر اکتفا کرنا جیسے یا عِبَادِیَ یا فَوَی یا عِبَادِیَ یا قَوْمِ کہنا
(۲) یاے ساکنہ کو اپنی حالت پر برقرار رکھنا جیسے یا عِبَادِیَ۔

(۳) یاے ساکنہ کو اپنی حالت پر رکھ کر اسکو فتح دینا جیسے یا عِبَادِیَ الَّذِیْنَ اَسْرَفُوا۔

(۴) یاے ساکنہ کو فتح دیکر اس یا کو الف سے بدل دینا جیسے یا حَسْرَتًا اسکی اصل یا حَسْرَتِیَ

(۵) یاے ساکنہ اور الف کو حذف کر کے صرف فتح پر اکتفا کرنا جیسے یا عَلَامِیَّ سے یا عَلَامِ کہنا

(۶) الف کو بھی حذف کر کے جو حرف پہلے سے کسور تھا اسکو فتمہ سے پڑھنا جیسے سورہ یوسف میں

ایک قُرَاتٍ تَرَبُّثُ السَّجْنِ اَحَبُّ اِلَیَّ ہِیَ آتی ہے۔

تفصیل قرأت اب یا ام مضاف یا شکم اگر اب یا ام کا لفظ یاے شکم کی طرف مضاف ہو تو اس میں چار طور سے

قرات آتی ہے (۱) یاے شکم کو تاسے کسورہ سے بدل دینا جیسے یا اَلِیَّ کو یا اَبَّتِ پڑھنا چنانچہ

سولہ ابن عامر کے باقی سات قاریوں کی یہی قرات ہے یہ کسورہ ہی ہے کہ جو یا اَلِیَّ میں یا کے

مقابل کو تھا اور یا اَبَّتِ میں یا کو فتح اس واسطے دیا گیا کہ تاسے تانیث ہمیشہ پر قبل فتح کو چاہتا

(۲) یاے شکم کو تاسے مفتوح سے بدل دینا جیسے یا اَلِیَّ سے یا اَبَّتِ کہنا اور یہ قیاس کے

موافق ہے کیونکہ اصل میں یا مفتوح نہی اس کے عوض میں جو حرف آیا وہ بھی مفتوح رہنا چاہئے اور

قرات عامر کی ہے (۳) یا کو دو حرفوں سے بدل کر پڑھنا یعنی تا اور الف سے جیسے یا اَلِیَّ سے

یا اَبَّتِ پڑھنا اس صورت میں دو عوضوں کو یعنی الف اور تا کو جمع کرنا ہے۔

(۴) یا کو محال رکھ کر یا کے عوض میں جو تا آیا ہے اسکو بھی محال رکھنا یعنی یا اَبَّتِ کہنا اس صورت میں

عوض اور عوض دونوں جمع ہونگے یہ قرات بھی شاذ ہے۔

(۵) سکون یا سے یا اَلِیَّ کہنا۔

(۶) فتح یا سے یا اَلِیَّ اس صورت میں اصل لفظ کو یا شکم کی طرح مضاف کیا گیا کیونکہ اب کی اصل ابو ہے۔

نذر کے آسمانی یا جہی | جب نذر سے مقصود ترجم یا مہربانی ہو تو وہاں منادی لفظ آتے یا اُم یا عَم یا اُمّی یا ابن
 اُم ہو تا ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ قرآنی تعلقات کے وجہ سے منادی کو منادی پر رحم آجاتا ہے
 قرآن میں ہے یا اَبْنُ اُمِّ لَکَ اَخْذْ بِحَبِیْبِیْ وَ لَکَ اُمِّیْ اُمِّیْ اے میرے ان کے بیٹے تم میری اُمّی کی
 اور نہ سراطرون علیہم نے اپنے بہائی ہوئی کو یا سوئی نہ کہا بلکہ ابن اُمّ نہ کیا تاکہ سوئی کو رحم آجائے۔

ف اگر لفظ ابن عم یا ابن اُمّ کے مکمل کے طرف مضاف ہو تو اس میں چار قرآتیں آتی ہیں۔
 (۱) یا کو حذف کر کے میم کو حالت کسرہ پر رکھنا یا اَبْنُ اُمِّیْ سے یا اَبْنُ اُمِّیْ کہنا۔

(۲) یا کو حذف کر کے میم کو فتح سے پڑھنا یا اَبْنُ اُمِّیْ کہنا۔

(۳) یا کو باقی رکھنا یعنی یا اَبْنُ اُمِّیْ کہنا۔

(۴) یا کو الف سے بدل دینا یعنی یا اَبْنُ اُمِّیْ کہنا۔

نذر کے آسمانی یا منادی جس میں اُمّ یا عَم یا فوسر ہو تو ایسی نذر اندک آسانی یا منادی ہی اس میں تین کتب لفظ
 مصیبت یا حسرت یا دل کو منادی کی ٹھیلے ہیں اور کمال مبالغہ نہیں بلکہ غم کی غرض سے اُمّی کو غم یا غم کی غرض سے
 حسین اشارہ اس امر کی طرف ہوتا ہے کہ میں خود غم کی شکایت کیا کروں بلکہ خود غم اور فوسر اور مصیبت کو پکارتا
 ہوں کہ وہ خود میری مصیبت اور غم کو دیکھے اور میری حالت کی طرف متوجہ ہو اس قسم کے نذر اندک مجازی ہیں
 جیسے یا آسفی اعلیٰ اُو سَفَ اِی اُفوس پرستی قبیل سے یا حَسْرَتَا یَا وَ فِلَسْطَا وَ غَیْرُہُمْ
 نذر آتے ہیں جس میں انہما آرزو ہو تو ایسی نذر اندک آسانی ہے اس صورت میں منادی لفظ لیت کو ٹھیلے

جاتا ہے جیسے یا لَیْسَتِنِیْ مِثُّ قَبْلُ هَذَا (ایم) ای کاش میں اس سے پہلے مگر ہوتی اس میں
 لَیْسَتِنِیْ مِثُّ نہ کہہ کر یا لَیْسَتِنِیْ کہتا کہ کمال آرزو سے موت کی طرف اشارہ یعنی میں موت کو کیا
 بلاؤں بلکہ خود آرزو سے موت کو پکارتی ہوں کہ وہ خود آجائے اور میری حالت کو دیکھو شدت کمال آرزو میں
 جس چیز کی آرزو ہوتی ہے اسکو بھول کر خود آرزو کو منادی کی ٹھیلے لیا جاتا ہے چنانچہ مصیبت اور غم کی ہر

نذر کے تعجبی جب نذر سے مقصود ظہار تعجب ہو تو ایسی نذر اندک آسانی ہے جیسے یا وَ لَیْسَتِنِیْ اَعْلَاؤُ
 هَذَا الْبَعْلُ شِیْخًا اِی واہ تعجب ہے کہ مجھے ایسی حالتیں اولاد ہو کہ جب میرا شوہر بوڑھا ہو۔

نذائے بشری | جس نذائے مقصود انبارِ مسرت یا خوشخبری ہو تو ایسی نذائے بشری ہے جیسے یا بشر یا هذا غلام اسی لوداہ واہ یہ تو کہین سے غلامِ کل آیا جہاں پر انبارِ کمال خوشی مقصود ہوتی ہے تو وہ ان بشر کو نبیان کر کے بشارت ہی کو نذائی ٹھہراتے ہیں جس سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ میں اس قدر خوش ہوں کہ اس کمالِ مسرت میں بشر کو بہول کر خود بشارت کو کچا کرتا ہوں۔

نذائے حنی | جس نذائے پور نام کو چھوڑ کر صرف اُس میں چند حروف کو یا ایک حرف کو نذائی ٹھہرایا جا تو قولی نذائے حنی یا تشریحی ہے اور یہ وہ ان کیا جاتا ہے کہ جہاں اختصار منظور ہوتا ہے جیسے یسلیس اس کی ہل یا تو انسان ہے جسکی تصغیر یا انیسین ہے اس میں تین حروف کو حذف کر کے صرف یس پر اکتفا کیا گیا ہے یا اسکی ہل یا تسید کہ تین یا اوڑال کو حذف کر کے صرف یس پر اکتفا کیا گیا نذائے تشریحی | جس نذائے نذائی کو ایک طے مغز اور کرم شمس کی طرف نسبت ہی گئی ہو تو ایسی نذائے تشریحی ہے جیسے یا نساء النبی یعنی ای نبی کی عورت یا اهل الکتاب یعنی اے اہل کتاب۔

نذائے لقبی یا موصی | جس نذائے نذائی کو کسی لقب یا خطاب سے نذائی ٹھہرایا گیا ہو تو ایسی نذائے لقبی یا موصی ہے جیسے یا ایہا الرسول یا ایہا النبی یا ایہا المدثر یا ایہا المترمل۔

محل نذاجواب ندا

و اگر کیا سہ نذادی دعایا امر یا نبی کیساتھ آوے تو وہاں پر یا کو نذائی چھوڑ کر امر یا دعایا ہی ہو تو وہاں پر یا کو نہ کہے
و اگر جملہ نذائے کے بعد جواب نذاجملہ خبریہ ہو تو نذائے مقصود اس جملہ کی تصدیق ہوگی جیسے یا ایہا الناس
ای رسول اللہ الیکم۔ یہاں مقصود یہ ہے کہ اسے لوگو میری تصدیق کرو کہ میں رسول ہوں۔

و نذادی اکثر جواب نذائے پہلے آتا ہے جیسے یا ایہا الناس اعبدوا ربی
و کہی جواب نذامنادی سے پہلے آتا ہے جیسے توبوا الى اللہ جملہ یا ایہا المؤمنون۔
و کہی نذائے کے بعد صرف جملہ خبریہ ہی لائے میں امر و نہی نہیں لائے جیسے یا عبادی لا خوف علیکم ولا اثم علیکم
و کہی نذائے کے بعد جملہ خبریہ لایا جاتا ہے اور کسی بعد امر و نہی لائے میں جیسے یا ایہا الناس ضرب مثل فاستمعوا
و کہی نذائے کے بعد جملہ استعظامیہ لایا جاتا ہے یا ایہا النبی لم یخیرکم مما احل اللہ لکم (خبر)

یس
س

ایہ

الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَ الْبَيِّنَاتِ

تفصیلی اشتہار نمبر ۲

اشیاء سلسلہ علوم قرآنیہ

اظہار اعجاز فرقان حمید

نائب الوحی حفظہ عنیدینا وظیفیا علیا انکا ہنوب وقارا لالہ ربیعہ حرم اس ملک پینمبر ۶۱۹۹

وسولوی حافظ عبد الحمید جہا (ناومی) ساکن کٹہر روڈ بمبئی
حیدر آباد دکن

شیہہ شایقین کو مفت مل سکتا ہے۔

مطعم اختر کن وقع مفضل کنجہ طعم کرید

۱۔ بیچ اللہ تبارکی

قویادور ہر جہے میں جولفظ اختیار کیا گیا ہے اسکی خبر بیان بیان ہوگی اس سلسلے میں مندرجہ ذیل علوم ہوں گے۔

علم الاستقمام - علم الامر - علم النہی - علم الدعاء - علم التذکرۃ - علم التمتنی - والترجی - علم الخطابہ - علم الخبر - علم الانشا - علم الایجاز - علم الاطناب - علم المساوات - علم البیان - علم النجار - علم الاستعارہ - علم التشبیہ - علم التعلیل - علم الکتابہ - علم الفصل والوصل - علم البدیع - علم النثر - علم الصرف - علم النحو - علم الاعراب وغیرہ۔

۱-۲ سلسلہ فقہ قرآن

علم فقہ کے متعلق دو علوم میں ایک اصول فقہ دوسری احکام فقہ اصول فقہ کی سلسلے میں یہ علوم ہوں گے علم العام والخاص - علم النص - علم الظاہر - علم الشکل - علم المحل - علم الامر - علم النہی - علم المطلق - علم التعلیل - علم التشبیہ - علم التماثل - علم الاستدلال - علم القیاس۔

۲-۲ سلسلہ احکام قرآن

احکام فقہیہ کے سلسلے میں یہ علوم ہوں گے۔

علم الایمان - علم الاسلام - علم الطہارۃ - علم الصلوۃ - علم الزکوۃ - علم الصوم - علم الحج - علم الکاح - علم الطلاق - علم النکاح - علم البیع - علم الراء - علم الخوف - علم القضا - علم الفرائض - علم الوصایا وغیرہ۔

۳ سلسلہ اخلاق قرآن

علم آداب الاکل - علم آداب الکلام - علم آداب المعاشرة مع الاخوان - علم آداب السیاحۃ - علم الصبر - علم الشکر - علم الخوف - والرجاء - علم زوم الغضب - والمقدہ - علم زوم الدینا - وزوم النحل - وزوم حب المال - علم زوم الجوارہ والریا - علم الکبر والحب وغیرہ۔

۴ سلسلہ تصوف قرآن

اس سلسلے میں مندرجہ ذیل علوم ہوں گے گویا یہ سلسلہ خلاصہ ہوگا اور احکام کا کہ جن احکام استنباط صوفیہ کرام جہم اللہ جمیعہ آیات قرآنی سے کرتے ہیں۔

علم المعارف - علم العلل - علم الاحوال - علم المنازل - علم المنازلات - علم المقامات وغیرہ۔

(۵) سلسلہ علوم البتہ قرآن

اس سلسلے میں مندرجہ ذیل علوم ہونگے۔

علم آیات اللہ تعالیٰ - علم اسماء اللہ تعالیٰ - علم صفات اللہ تعالیٰ - علم التوحید - علم التنزیہ والتثنیہ
علم الملائکہ - علم آثار القیامہ - علم الحشر - علم الجنۃ - علم النار - علم النبوة - علم الرسی وغیرہ۔

(۶) سلسلہ علوم طبعیہ قرآن

علم الارض - علم السیار - علم البار - علم البوار - علم النور - علم تکوین الاجار - علم تکوین البنات -
والاشجار - علم تکوین الحيوانات - علم الروح - علم کیفیۃ اعصار الانسان - علم النفس والقوى
علم الحکرتہ - علم الکون - علم السحاب - علم الاطلاق - علم البرق - علم التوالد والتناسل - علم الطب
والادویہ - - علم المناظر - علم الکائنات - علم النور - علم الظلمہ - علم النکاح - علم الکیمیا وغیرہ۔

(۷) سلسلہ علوم ریاضیہ قرآن

علم الحساب - علم الکرة - علم النجوم - علم الهندسہ - علم المثلثات - علم الاعداد - وغیرہ۔

(۸) سلسلہ علوم متفرقہ قرآن

علم التاريخ - علم القصص - علم السیر - علم الغازی - علم فواصل الآیات - علم معرفۃ اسماء القرآن -
علم معرفۃ ادب تلاوت القرآن - علم القراءۃ - علم معرفۃ من نزل فیہم القرآن - علم معرفۃ جمہ ورتبہ
علم معرفۃ خواص السور - علم معرفۃ فواتح السور - علم معرفۃ کیفیۃ تحمل القرآن - علم الکلام - علم المناظرہ
علم العمل - علم الحج - علم البراکین - علم الفسخ - علم التفسیر - علم الحدیث۔

سلسلہ علوم قرآن کی ضرورت

سلسلہ علوم قرآن کی کچھ تو ضرورت اوپر بیان ہو چکی ہے اور کچھ یہاں بیان کیا جائیگی۔

(۱) سب سے پہلی ضرورت سلسلہ علوم قرآن کی اس وجہ سے ہے کہ اثبات اعجاز قرآن
مختلف علوم کے ذریعے سے کیا جائے تاکہ عام خاص سب لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ قرآن کریم
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا زندہ معجزہ ہے جو قیامت تک باقی رہے گا۔ اور جناب سرور

کائنات محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا مبارک سینہ اور نورانی قلب مہبط فیوض ربانی تھا جو نئے علوم اور
 وقائع کا بارادہا ہاتھ ہوتے تھا۔ وَكُنَّا نُنزِلُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ مِّنْهُ اٰیٰتُہ
 خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ وَتِلْكَ اٰیٰتُہ مِّنَ الْبُرْہَانِ لَعَلَّہُمْ یَتَفَكَّرُوْنَ
 ۱۲ دوسری ضرورت سلسلہ علوم قرآن کی اس وجہ سے ہے کہ اکثر مخالفین اسلام خصوصاً اربہ وغیرہ

مذہبی تعصب کی وجہ سے قرآن پاک پر یہی اعتراضات کرتے ہیں اور عدم وقوف و تربیت کی وجہ سے جو جی
 میں آیا قرآن پاک کو نسبت اعتراض کہہ بیٹھتے ہیں نہ اس کے محل کو سمجھتے ہیں نہ سیاق عبارت کو
 معلوم کرتے ہیں اس لئے آخر کو سبکی کہتے ہیں بلکہ بعضے ناوان کم عقل مخالفین قرآن کا معارضہ سہل
 سمجھ کر کہ غلط اسطر عبارت یا کورسلیکڈ اب کی طرح یہ دعوے کرتے ہیں کہ دیکھو ہم نے بھی قرآن کی کئی
 سو تین نواہین ایک ذاریہ زبور پہلے مسلمان تھا بموسیٰ اور کلکتوی سوتین بنا کر شائع کی ہیں حالانکہ اس
 بیچارہ کی استعداد اور ریاضت پر نظر کیجاؤ تو اس کی زبان صحیح عربی کا ایک فقرہ کلکتا بھی خارج از اسکان ہے
 کیلئے کلمہ اعلا طحرفی اور نحو ہی اس کی بنائی ہوئی سورتوں میں موجود ہیں جنکو دیکھ کر اہل علم ٹوٹنے لگاتے ہیں
 اور ایک نڈل کو طرح خیال کرتے ہیں مگر ناواقف عوام خصوصاً مخالفین انکو سبک پھیل جاتے ہیں
 اور سمجھتے ہیں کہ حقیقت یہ سوتین فصاحت و بلاغت میں قرآن و کشیل میں کس برتے پرتا پانی ۔
 پس ایسے ناواقف مخالفین اسلام کو سلسلہ علوم قرآن یہ بتائے گا کہ سوا اللہ قرآن پر شبہات
 وارد کرنے سے پہلے یا اس کا معارضہ کرنے سے پہلے تربیت میں کافی استعداد اور حوصلہ پیدا
 کیجئے اور اس میں جو علوم ہیں ان پر وقوف حاصل کیجئے اور اصول و مبادی سے واقف
 ہونیکے بعد جو اعتراضات یا شبہ وارد ہوا وہ اسکو پیش کیجئے اسکا کافی جواب دے دو پیرائے میں دیاجاے گا
 جو ان کے عجیبہ میں آجائیگا۔

سوال تیسری ضرورت سلسلہ علوم قرآن کی اس وجہ سے ہے کہ کئی مجتہدین کے جو اجتہادات
 لے (ان سے محمد اکرم یہ قرآن کسی پہاڑ پر اتارے ہوئے (اور آدمی کی طرح دو کھیتا) تو اسکو دیکھ لیتے کہ
 خدا کو ڈر کے مارے پہاڑ پر اتار دے پٹ پڑا ہوا ہم پر مثالیں لوگو کو سہنے اور سمجھنے کے لئے بیان کرتے ہیں

اون کے استنباطات قرآن کریم سے بن عام کیا خاص لوگ بھی اون کے اصول اور قواعد پر واقف نہیں اس لئے سلسلہ علوم قرآن میں فقہی اور اصولی مسائل کو بھی بیان کیا جائیگا تاکہ مقلد اور غیر مقلد دونوں کو فائدہ ہو۔

۳۔ اچھی ضرورت سلسلہ علوم قرآن کے قائم کرنے سے یہ بھی ہے کہ ابجمل علوم مغربیہ کے شیعہ علمی اور نئی روشنی کے دلدادہ بعض اوقات یہ کہہ بیٹھتے ہیں کہ قرآن کیا ہے بیش ازین نیست کہ اخلاقی قصص کا مجموعہ ہے اس اسی ضرورت سے ہم نے خاصکہ ایک جدا سلسلہ علوم طبعیہ اور ریاضیہ کا بھی رکھا ہے تاکہ معلوم ہو کہ قرآن محدود صرف اخلاقی قصوں سے بحث نہیں کرتا اور اس میں جو واقعات اور قصص میں وہ حقیقت واقعی رکھتے ہیں جو ادب اور عبرت آموز ہیں ان کے علاوہ علوم مادہ اور طبعیہ کے اصول کی طرف بھی اون میں بالاجمل اشارہ ہے۔

۴۔ پانچویں ضرورت سلسلہ علوم قرآن سے یہ بھی ہے کہ علماء رظاہری محض ظاہری معنی قرآن کو سمجھ کر اسی پر اکتفا کرتے ہیں اور اس کے حقائق اور مغز سے واقف نہ ہو کہ صوفیہ کرام جو ہم اند پر بے موقع اعتراض کر بیٹھتے ہیں اس لئے ایک حصہ تصوف کا بھی رکھا ہے تاکہ جو لوگ متعلق تصوف سے مالا مال ہیں ان کو حقائق باطنی معلوم ہوں اور اسرار صوفیہ کرام سے بھی واقف ہوا حاصل ہو ۱۶۔ چھٹی ضرورت جو سب سے زیادہ ہے وہ یہ ہے کہ مسلمانوں کی اخلاقی حالت اسوقت بہت بگڑ رہی ہے اور اسی وجہ سے مسلمانوں میں آپس میں بھڑت اور نفات اور تحساد اور تباعض اور تنازعات کا مرض متعدی پھیل چکا ہے سچائی اور راستی اور عدل اور صلہ رحمی کا التزام انہوں نے بالکل چھوڑ دیا ہے اس لئے سلسلہ علوم قرآن اون کے روحانی امراض کا علاج ہوگا اور سارے اخلاقی آداب اور طرز معاشرت اور طریق تمدن کو بتائیگا جس سے مسلمانوں کی دینی اور دنیوی ترقی ہوگی بشرطیکہ مسلمان احکام قرآن پر عمل کریں۔

سلسلہ علوم قرآن کیا کام کرے گا

سلسلہ علوم قرآن مسلمانوں کے لئے ایک قسمت غیر مترقبہ ہے جو مسلمانوں میں ترقی کی روح

پہونچے گا۔ اور اودن کے اخلاقی اعمال طرز معاشرت تدبیر تمدن میں یوں یا تو یا اصلاح کرے گا
جو حضرات اردو زبان کی ترقی چاہتے ہیں سلسلہ فصاحت و بلاغت قرآن ایسی باریکیاں
اور قواعد بتائیگا کہ اگر اودن قواعد کو اردو میں استعمال کریں اور فصاحت و بلاغت قرآن سے جو
جدید اصطلاحات اونکو حاصل ہوں اودن اصطلاحات کی اشاعت اردو زبان میں کریں تو
علاوہ توسیع اشاعت زبان اردو کے اعلیٰ درجہ کے انشاء پر داز ہوں اور جن حضرات کو ابیج یا
خطبے یا خط کا شوق ہو اونکو فصاحت و بلاغت قرآن ایسے ایسے اصول فن تقریر کے کھنڈے
جن سے وہ عام مجلسوں میں تقریر کر سکیں گے اور اپنی جادو بیانی سے ایک عالم کو سحر کر لیں گی کیونکہ
اس سلسلے میں بعض بعض مقامات پر علاوہ آیات قرآنی کے شواہد کے عربی یا فارسی یا اردو شعرا
کے اشعار اور ضرب الامثال توضیح مسائل کی غرض سے استشہاد میں لائے جائیں گے تاکہ
اودن طلبہ کو جو مطول اور مختصر کے شکل مضامین اردو میں سمجھنا چاہتے ہیں اونکو اردو میں فصاحت
و بلاغت کے دقیق و دقیق مسائل حل شدہ ملیں گے۔

اصول نقد کے پڑھنے والوں کو توضیح اور تلویح سلم النبوت جمع بیچ کے حل شدہ مسائل
اردو زبان میں شواہد قرآنی کے ساتھ دستیاب ہونگے

جو حضرات تصنیف و تالیف میں مصروف ہیں اونکو بھی سلسلہ علوم قرآن کی اس وجہ سے
ضرورت ہو گی کہ یہ سلسلہ حب مختلف علوم سے بحث کر لیا تو بہت کچھ ذخیرہ اونکو حل شدہ مسائل
قرآن کا شواہد قرآنی کے ساتھ ملیگا کیونکہ ہر علم کے مسائل سے پہلے اس کو ضروری تعریفات
اور بادی بیان کئے گئے ہیں تاکہ مشکل مسائل کا سمجھنا آسان ہو جائے آیات کا ترجمہ معہ
حوالہ سورہ اور رکوع کیا گیا ہے اور ہر آیات سے جو مضامین نکلتے ہیں اور جن میں آیت نے
اون سے استدلال کیا ہے اوکو بھی بخوبی کہلا ہے اور ذرا دیر سے شہ کو بخوبی حل کیا ہو
غرض کہ محمد اللہ یہ سلسلہ علوم قرآن انشاء اللہ تعالیٰ خاصہ ہمارے ہدف ہو گا قاریان قرآن کو قرأت
صوفیوں کو تصوف طالبین تفسیر کو تفسیر و حدیث شائقین فقہ کو فقہ مشائخ اصول و بیان کو اصول

دبیان اور شیدایان علوم مغربہ کو طبیعتیات اور مادیات کے سائل کہائے گا۔

سلسلہ علوم قرآن کی اشاعت کہان سے ہوگی

اگرچہ مولوی صاحب موصوف کا یہ نشا تھا کہ سلسلہ علوم قرآن دہلی میں قائم کیا جانا کیونکہ شہر دہلی ہمیشہ سے علماء دین کا محطِ خیال رہا ہے لیکن چونکہ مولوی صاحب موصوف کا مؤلانا اور مسکن حیدر آباد فرزندہ بنیا وہ ہے اور اسی دولت ابد پایدار کے وہ نمک خوار قدیم میں اور نیز اس وقت حیدر آباد وکن ہو چکا ہے رانی آقاے ولی نعمت اعلیٰ حضرت بندگِ اعلیٰ حضور پیر نور مظفر الدولہ مظفر الملک نظام الملک فتح جنگ آصف جاہ سابع واسطہ طبع انوار العلوم والعرفان وسیلۃ نور آثار العدل والاحسان نواب میعتمد علی خان بہادر جی سی ایس آئی قلعہ اللہ ملکہ و سلطنتہ و ادام اللہ غرہ و شوکتہ۔

اِذَا مَرَّ الْعِلْمُ بِرَبِّ الْوَدَىٰ بِوَجْهِهِ وَرَدَّوْیَ بَرِّیَا نَعْنِ الْعِلْمُ مِنْ قَبْضِ جُودِهِ

علماء اور فضلاء کالج اور مسکن ہے اور اعلیٰ حضرت حضور پر لاؤ کہ چونکہ علوم و فنون سے خاصہ علوم دینیہ سے زیادہ لچھی ہے چنانچہ اسی لچھی اور قدوائی کا اثر ہے کہ اس وقت حیدر آباد وکن علوم فنون کے شاداب وختون سے رنگ گلشن ہے اور اسی آفتاب علم و حکمت سے ہر در و دیوار روشن ہے اور ہر خاص و عام اپنے آقاے ولی نعمت والی ملک و ملت کی مع سرائی میں یوں نعمت زن ہے۔

گشتہ روشن از نیاس علم او دبار علم	ہست عتقان علیخان مطلع انوار علم :-
جو دت طبعش کند حل مشکل اسرار علم	تا حق نکش شاید عقدہ سر بستہ را
مالدار علم شد از فیض اونا دار علم	لطف و انعامش سحر اہل عالم را کن
عالمان محمود بادہ گشتہ او حمار علم	طالبان علم را کردہ تو نگار عطا
ایکف جود و نوازت ابر گوہر بار علم	ارزش فضل و ہنر و عہد تو بالا گرفت
ہست زریب افسر تو گوہر شہر بار علم	دیدنی باشد کمال افتخار و رفعتش

گوہر سودا است ارزان بسکود و باز علم
حق پرستان بہرہ گیرند از انوار علم
غافلان جاہلان را ہم کند ہشیار علم
حادی احکام قرآن جامع اسرار علم
طالبان علم اکنون بر خورند از بار علم
خرودہ دو ساقی بیابندین زبان سرشار علم
ہست از انعام شامی رونق باز علم
با و یارب خرم و شاداب این گلزار علم

ماکہ قایم کردہ ایم این سلسلہ را بہر دین
این شجرہ دانشانیم از برائے فیض عام
گمراہان را ہم ہدایت می کنڈ این سلسلہ
ماحی کفر و ضلالت قانع بنیاد جہل
معنی فرقان کہ توت روح باشد بے گمان
ہست حکم دانش بوا این بادو گلفام را
چون نہ برآید ما کیدم از عطا سے شاہ ما
بلبل توحید ہر دم نغمہ سنجی میکند

نظر بر این حقوق ملی کا لحاظ رکھنا اس کا صدر مقام حیدر آباد وکن ہی قرار دیا گیا ہے
اگر موقوفہ ملاؤ اس کی شاخیں دہلی لکھنؤ مراد آباد لاہور وغیرہ ملک میں بھی کھول دی جائیں گیں
سلسلہ علوم قرآن کی رفتار سست کیوں ہے

سلسلہ علوم قرآن کی رفتار جو اس وقت دہی ہے اس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ مولوی صاحب
ممدوح کے پاس نہ اس قدر سرمایہ ہے کہ اس کو معرفت کے ساتھ چلائیں اور نہ ایسی کوئی جایداد
ہے کہ جو اس دینی خدمت کے لئے وقف کر دی جائے جو کچھ مولوی صاحب موصوف کی
قلیل تنخواہ ہے وہ اسی سلسلے کے طبع میں خرچ ہو جاتی ہے اگر دوسائے دومی لاقتدار
اور حکامان عالی مقام جیسا کہ قرآن پاک سے سچی محبت ہو اور یوں تو ایمان کی بات ہے کہ
سبھی کو پونا چاہئے اور اس دینی کام کو ضروری سمجھتے ہوں تو فی امداد چند سے کے طور
پر عطا فرما کر اسکی اعانت فرمائیں تو کچھ بعید نہیں کہ اس کی رفتار تیز ہو جائے اگر چہ فی الحال اس
کے چھوٹے چھوٹے رسالے ہیں لیکن جب بڑے بڑے مباحث بیان کئے جائیں گے تو
وہ ضخیم کتابوں کی صورت اختیار کرنے جائیں گے جس کے طبع کے لئے ایک رقم کثیر کی ضرورت
ہوگی اگرچہ کہ شائقین علوم قرآن جو کچھ رقم سلا نہ یا شش ماہی یا سہ ماہی یا ایک یا ایک مرتبہ عطا

ثواب حاصل کرنا ضرور ہے اس لئے جن صاحب کرام اس سلسلہ علوم قرآن کا کوئی سامیہ پہنچے یا
 اشتہار نمبر ۱۲ تفصیلی اشتہار نمبر ۱۲ پہنچے تو ان کی خدمت میں یہ عرض ہے کہ براہ کرم آیت
 تَعَاوُذٌ عَلَى الْاَيِّدِ مِنَ الشَّقَوٰی وَلَا تَعَاوُذٌ اَعْلٰی لَا اَتَمُّ وَالْعِلْدَانِ وَحَدِیثُ الدَّالِّ عَلَى الْخَبْرِ كَقَاعِلِ
 پرنعل پیرامو کر اپنے دوسرے برادران اسلام کو اس سلسلہ کو خریدنے کی ترغیب اور تحریص
 دیں جو صاحب آئینہ خیر اس سلسلہ علوم قرآن کے فراہم کر دینگے اور ان خریداروں کو شکر تہیت
 جس کی تفصیل آگے آتی ہو وصول ہو جائیگی ان کی نام سلسلہ علوم قرآن مفت جاری ہو گا
 سلسلہ علوم قرآن اڈیشن و مدیران رسالہ جات کو کس امر کا خواہاں ہے
 تمام مدیران اخبار و شیعان رسالہ جات جن کو سلسلہ علوم قرآن کے اشتہار نمبر ۲۰ اور
 رسالہ جات نمبر ۲۰ و ۳۰ پہنچیں ان کی قلمی اعانت سے ہکو اسید ہے کہ اس سلسلہ کو استعلق
 ایک مختصر اور سفید ریو لو اپنے اخبار گہر یار میں چھاپ کر قرآن کی اشاعت فرمائیں نیز جن قدر
 اشتہارات ارسال خدمت کئے جاتے ہیں ان کو اپنی خریداروں اور دوست و احباب میں تقسیم
 واعطون اور عطیوں اور قوم کو پیسٹروں کو سلسلہ علوم قرآن کو لکھو کیا کرنا چاہئے
 واعطان خوش بیان اور مقرران خوش الحان ہی بھی ہکو اسید ہے کہ جو نمبر سلسلہ علوم قرآن کو
 خدمت اقدس میں پہنچیں مضامین قرآن کی اشاعت بذریعہ وعظ کریں اور اشتہار نمبر ۲۰
 و رسالہ جات نمبر ۲۰ و ۳۰ خدمت میں پہنچیں تو ازراہ ہمدردی قرآن اسکی اشاعت کو استعلق
 بھی ضمناً و عظیمین ذکر فرمائیں اور مناسب ہو گا کہ ان اشتہارات کی مضمون کو جو مائل و دل ہے
 پڑھ کر سناویں کیونکہ مقصود اشاعت علوم قرآن سے اصلاح حال مسلمین ہے۔

سلسلہ علوم قرآن کے نسبت بعض حضرات کو توصات

سلسلہ علوم قرآن کو نسبت جو بعض حضرات اپنی غلط فہمی سے یہ سمجھے ہو ہیں کہ مولوی صاحب موصوف
 اہل قرآن میں اگر اہل قرآن کو یہ مضمون کہ قرآن پاک ان کا ماخذ و تہمت ہے تو بیشک جیسا کہ قرآن
 عظیم الشان سب ائمہ مجتہدین اور علما و سلف اور خلف کا ماخذ و تہمت ہے مولوی صاحب کا بھی

وہی ملک ہر گراہل قرآن سہودہ فقرہ مراد ہی جو فقرہ چکر الود سے نامزوبہ جو محض قرآن ہی کو مانتے ہیں اور حدیث کو نہیں مانتے تو حاشا دکھا مولوی صاحب موصوف نہ اس طرح فرما رہے ہیں نہ عامی کو چونکہ اسی سلسلہ علوم قرآن میں حتی الامکان قرآن مجید کے جہان تک شعرا و اہل سنت و اہل تشہاد میں لائے جاتے ہیں اگر قرآن سے کوئی آیت نہ ملے تو حدیث وغیرہ سے استناد کیا جاتا ہے غرض کہ مولوی صاحب موصوف حسب آیت ارشاد جناب باری و کا انا کہم الذین نزل فیہم الذکر و کما تھا کہ عنہ فانتھروا حدیث شریف کو قرآن کی شرح اور فقہ کو شرح الشرح قرآن سمجھتے ہیں چنانچہ جب علم الحدیث میں نظر آو علم الفقہ میں القرآن انشاء اللہ تعالیٰ طبع ہوگا اوس سے ناظرین خود سمجھ جائیں گے کہ سلسلہ علوم قرآن کس قدر تعلق حدیث اور فقہ سے ہے۔

سلسلہ علوم قرآن کی کیا حیثیت ہوگی

سلسلہ علوم قرآن نہ کوئی روزانہ یا ہفتہ وار اخبار ہے اور نہ ماہوار یا سالانہ جدا جدا حصوں کے متعلق علیحدہ علیحدہ علوم کہ متفرق رسالے یا کتابیں ہیں جو غیر موقت الشیوع شائع ہونگے ایسے نہ کوئی پولیٹیکل مضامین ہونگے نہ امور سیاسی سوسائٹی کو بحث ہوگی اس کا موضوع صرف قرآن پاک کی وہ آیات اور مضامین ہونگے جو مختلف علوم کے مسائل کی تمثیل میں بطور استنباط و تالیف جاتے ہیں۔ یہ سلسلہ مذہبی جگہ ہون اور منازعات سے بالکل متبرا اور فضول اور لا طائل بحثوں سے بالکل خالی اور تعصبات مذہبیہ کی جو شے مضامین سے بالکل پاک و صاف ہوگا۔ اگر سلسلہ علوم قرآن کے مضامین یہ کوئی صاحب کسی قسم کا اعتراض کرے تو اگر وہ اعتراض قابل جواب ہوگا تو بہت شانت اور تہذیب سے اس کا جواب دیا جائیگا ورنہ خاموشی اختیار کیا جائیگی۔

سلسلہ علوم قرآن کا تبادلہ اخبار و رسالہ جات و دیگر کتب سے

اگر کوئی صاحب اپنا روزانہ یا ہفتہ وار اخبار یا ماہوار رسالہ یا قرآن مجید کے متعلق اپنی کوئی جدید تعنیف تبادلہ میں بھیج دین تو مولوی صاحب اس کو بہت شکریہ کے ساتھ لینے پر راضی ہیں۔

سلسلہ علوم قرآن کی اشاعت کس طرح سے ہو سکتی

جب سلسلہ علوم قرآن کی کتابیں چھپ کر تیار ہو جائیں گی تو جن حضرات نے پیشگی رقم عطا فرمائی ہے ان کی خدمت

میں نور اور جن حضرات نے اس کو خرید لیا وہی درخواست بھیجی ہے انکی درخواست پر بشرطیکہ پہلے یا تو اسکی قیمت بھیجی جائے یا اولیٰ کی اجازت ہو اور انکے جائینگے۔

سلسلہ علوم قرآن کو ہر جن کی قیمت اس کی گئی ہو جو صاحب سالانہ عید پر پیشگی محنت فرمائیے انکو سال میں ۴ ہجری تک کم کر سالیہ پچھنگیے اسوقت تک سلسلہ علوم قرآن کو تین نمبر یعنی علم الاستنبہام من القرآن نمبر ۱، علم الامر من القرآن نمبر ۲، علم النہی من القرآن نمبر ۳، طبع ہو چکا ہے جن حضرات کو نمونہ ان رسالوں کا دیکھنا منظور ہو وہ مذکور قیمت یعنی مع محصول جلد ۲، سچکے یا بذریعہ یلوگوں کو ملاحظہ فرما سکتے ہیں اگر آئندہ کو خریداری منظور ہو تو اپنا پتہ صاف لکھ کر سند و ذیل پتوں سے منگوا سکتے ہیں حیدر آباد کو کن قریب مسجد خیرت آباد بنگلہ نواب وقار نواز پٹنہ مولانا مولوی ابوالبرکات محمد عسید صاحب مولوی فاضل فہام علوم کتاب و سنت و مدیر اشاعت علوم قرآن۔

براہ کرم خریداروں کو اپنا پتہ صاف خط میں لکھنا چاہئے کیونکہ یہ دیکھا گیا ہو کہ بعض اوقات شکستہ خط میں پتہ لکھ کر ایصال رسالہ بتائیں تعویق واقع ہوئی ہو خط میں شہر محلہ پاؤں خانہ عہدہ یا پیشگی محنت بخوبی ہو جائے

فہرست ابواب علوم میں ترتیب رسمگی یا سہین

سلسلہ علوم قرآن جن علوم کی بحث کرتا ہے۔ اس میں جنی الامکان مولوی صاحب موصوف سلسلے کو ملحوظ رکھینگے بشرطیکہ اسکے مصنف طبع کا کافی نظام ہو جائے ورنہ سلسلے میں تقدیم و تاخیر ضرورت ہو جائے یا اگر کسی غرضکے مولوی صاحب موصوف تا امکان ہوئی طبع انشاء اللہ تعالیٰ اس سلسلے کو جاری رکھینگے چنانچہ اسی دینی خدمت کو لئے آپ دینی تعلیم زندگی کو خدمت قرآن کو کووقف کر دیا ہے اللہ تعالیٰ انکی ساری جہدیں برکت دے اور اس سلسلہ علوم قرآن کو ترقی عطا فرمائے تاکہ اس سے مسلمانوں کی دینی اور دنیوی اصلاح ہو۔
وَاللّٰهُ هُوَ الْمُؤْتِنُ لِقَوْلِهِمْ اَلَيْهَ الْمَرْجِعُ وَالْمَا ب۔

تھان

المست

حافظ عبد المجید وظیفہ یاب علاقہ پٹنہ سرفنا لالہ مرحوم ساکن حیدر آباد کو کن ملک پٹنہ نمبر مکان ۶۸۹
حافظ عبد الحمید اٹاوی ساکن حیدر آباد کو کن کٹھ روڈ نمبر مکان ۱۱

